

THE
CHOWKHAMBÂ SANSKRIT SERIES;
A
COLLECTION OF RARE & EXTRAORDINARY SANSKRIT WORKS.
NOS. 94 & 99.

ब्रह्मसूत्रम् ।

द्वैताद्वैतदर्शनम् ।



श्रीमद्वैष्णवसंप्रदायचतुष्टयान्यतमपूज्यपादश्रीईसनकादिपथाश्रित
श्रीसुन्दरभट्टरचितसिद्धान्तसेतुकाभिधटीकया समुद्धासितेन
निर्दिष्टपथावलम्बितश्री१०८भगवद्वासुदेवपाणिस्थपञ्चावतारश्रीदेवा-
चार्यप्रणीतसिद्धान्तजान्हव्याख्यव्याख्यानेन समुद्धासितम् ।

कल्लिङ्गजनमन्थनचरित्ररत्नसुन्दरभट्टरचितसिद्धान्तसेतुकाभिधटीकया१०८भगवत्पूज्यचित्तचरणोप-

दिष्टकवीश्रीमावपथिकेन श्रीईमध्वसंप्रदाचार्येण साहित्यदर्शनाचार्येण श्रीगोस्वा-

मिदामोदरलाल शर्मा तथा रत्नगोपालभट्टेन संशोधितम् ।

BRAHMASUTRA,

WITH A GLOSS CALLED

SIDDHANTAJÂHNAVI BY

SHREE DEVÂCHÂRYA

2052

And a commentary called DWAITADWAITASIDDEHÂNTASETUKÂ
BY SREE SUNDARA BHATTA

EDITED BY

Sâhityâchârya Pandit Dâmodar Lal Goswâmi

And Ratna Gopâl Bhatta.

PUBLISHED AND SOLD BY THE SECRETARY

CHOWKHAMBÂ SANSKRIT BOOK-DEPÔT:

BENARES.

AGENTS:-OTTO HARRASSOWITZ LEIPZIG:

PANDIT JYESHTHÂRÂMA MUKUNDJI, BOMBAY.

Printed by Harî Dâs Gupta, Proprietor

AT THE VIDYÂ-VILÂSA PRESS,
BENARES.



Sau

Price Rupee One.

1906.

Registered According to Act XXV, of 1867.

द्वतौ द्वैतौ पपादनपरया ससिद्धान्त, सतुकाख्यव्याख्यया

सिद्धान्तजान्हव्या वृत्त्या सनाथं

ब्रह्मसूत्रम् ।

श्री १०८ नन्दनन्दनाय नमः ।

द्वैताद्वैतपथप्रदर्शकेभ्यः पूर्वाचार्येभ्यः

श्री ६ सनकादिचरणोभ्यो नमः ।

शास्ता बुद्धेर्यश्च विश्वस्य हेतुः

कर्माध्यक्षः सर्वभूतान्तरात्मा ॥

देवाचार्यस्तस्य देवस्य रूपं

भर्गं नित्यं चिन्तयेऽहं वरेण्यम् ॥ १ ॥

इह खल्वनादिवेदान्तसम्प्रदायं प्रवर्त्तयितुं सकलविश्वज-
न्मादिकारणमोक्षदातृमुक्तोपसृप्यवेदान्तवेद्याखिलशक्तिकल्या-
णगुणाब्धिभगवत्पुरुषोत्तमश्रीवासुदेवाज्ञापरिपालनाय तदाचि-
न्त्यशक्त्युपबृंहितानन्तशक्तिर्भगवान्सुदर्शनो नियमानन्दाभि-
धाचार्यरूपेणावनितलावतीर्णः सकलवेदार्थवेदान्तपारिजात-
सौरभाख्यादिग्रन्थविरचनव्याजेन वाक्यार्थसंग्रहं निभालया-
मास, तच्च भगवान् शङ्खावतारोऽचिन्त्यशक्तिस्तच्छिष्यप्रवरः
श्रीश्रीनिवासाचार्यो निगदं बभाषे, तस्यातिगम्भाराशय-
त्वेन मन्दमतीनां निखिलशास्त्रार्थजिज्ञासूनामलसानां प्रवेशा-
नर्हत्वं निश्चिन्वानस्तेभ्यः पूर्वाचार्यप्रणीताखिलशास्त्रार्थं जि-

ग्राहयिषुर्भगवत्करस्थपद्मावतारो भगवान्करुणासागरः श्रो-
देवाचार्य्यरूपेणाविर्भूत्वा विस्तृतं सर्ववेदान्तशास्त्रार्थं संक्षेपेण
प्रकाशयितुं समस्तवेदान्तसारभूतां मितव्याख्यां जान्हव्या-
ख्यां शारीरकमीमांसासूत्रवृत्तिं प्रणीतवान्, तस्याश्च यथामति
पदयोजनामात्रं व्याख्यानं मिताक्षरं सिद्धान्तसेतुकाभिध-
मञ्जसा तदर्थोपलब्धये समारभ्यते श्रीगोविन्दप्रसादकामेन ।

तत्र तावच्चिकीर्षितग्रन्थनिर्विघ्नसमाप्त्यर्थं श्रीभगवदाचार्य्य-
वन्दनरूपं मङ्गलमाचरति ।

नियमेन यदानन्दो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

तमहं नियमानन्दं वन्दे कृष्णं जगद्गुरुम् ॥१॥

नियमेनेति । तस्य व्याख्या द्विविधा परमेश्वरविषयिका-
ऽऽचार्य्यविषयिका चेति । तत्र परमेश्वरपरत्वेनादौ व्याक्रियते-तं
कृष्णमहं वन्दे इत्यन्वयः । कृष्णशब्दस्य निरुक्तिं पर्यायेणाह-
नियमानन्दमिति । नियमो देशकालवस्त्वपरिच्छिन्नं सद्रस्तु
स चासावानन्दश्च नियमानन्दः समस्तदेशकालवस्तुव्यापक-
सदानन्दरूपः ।

“कृषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्दृतिवाचकः ।

तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत,” इत्यादिवचनात् ।

एतेन “सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे”ति लक्षणवाक्यं व्याख्यातम् ।

अथ लक्षणान्तरमाह-नियमेनेति । यदानन्दो यश्चासावानन्द-
श्चेति कर्मधारयसमासः । यच्छब्दः “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति”
“नामानि सर्वाणि यमाविशन्ति,” “यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्य
ज्ञानमयं तपः,” “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जाता-
नि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ती,” त्यादिसमस्तवेदान्तप्रसि-
द्धश्रीपुरुषोत्तमपरामर्शपरः । आनन्द आनन्दस्वरूपः “विज्ञान-

मानन्दं ब्रह्मे”ति श्रुतेः । जगद्भासयतेऽखिलमिति । अखिलं जगद्भासयते तमित्यन्वयः । अखिलं चेतनाचेतनरूपेणानन्तविचित्रविशेषसम्पन्नं जगद् वियदादिभोग्यभोक्तरूपं भासयते प्रलये सूक्ष्मावस्थाऽऽपन्नमव्यक्तनामरूपकं व्यक्तनामरूपावस्थं कृत्वा दर्शयतीति यावद् “आनन्दाच्चेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते आनन्देन जातानि जीवन्ति आनन्दं प्रयन्त्यभिसंविशन्ती”ति श्रुतेः । यद्वा, यस्यानन्दो यदानन्द इति षष्ठीतत्पुरुषोऽयं समासः । एते“नानन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चने”ति श्रुत्यर्थो व्याख्यातः । तथा हि, यस्य परब्रह्मणो गुणरूप आनन्दोऽखिलं जगद् दुःखादिसम्पन्नतया बन्धकारणत्वेन भासयते, दर्शयित्वा ततो मोचयतीति भावः । एतेनानन्दमात्रमेव ब्रह्म नानन्दगुणकमिति पक्षो निरस्तः । आनन्दरूपगुणमात्रज्ञानादेव मोक्षश्रवणात् तच्चानन्दमयाधिकरणे वक्ष्यते । अथ विश्वहितोपदेष्टाऽपि स एवेत्याह—जगद्गुरुमिति । जगतो ब्रह्मादिस्थावरान्तस्य हितोपदेष्टा सर्वसुहृत्त्वात् “सर्वस्य शरणं सुहृदि”ति श्रुतेः । “निवासः शरणं सुहृदि”ति भगवद्वचनाच्च । यद्वा ब्रह्मादीनामाचार्यत्वेन प्रसिद्धानामपि विद्योपदेष्टा वेदप्रवर्तकत्वाद् “यो ब्रह्माणं विदधादि पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये,” “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै विद्यास्तस्मै गोपायति स्म कृष्णं तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणं व्रजेदि”ति मन्त्राभ्याम् । यद्वा जगद्गुरुमिति जगद्विषयकान्धकारनाशकमित्यर्थः । “तस्य भासा

१ गुशब्दस्त्वन्धकाराख्यः रुशब्दस्तन्निरोधकः ।

अन्धकारविरोधित्वाद् गुरुरित्यभिधीयते ॥

इति निरुक्तेश्च ।

सर्वमिदं भाती”ति श्रुतेः । तस्य पुरुषोत्तमस्य ब्रह्मणो भगवतः स्वरूपगुणादिविषयकज्ञानं सर्वं जगत्प्रकाशयतीति भावः । “येनाश्रुतं श्रुतं भवति” “आत्मन्परे दृष्टे श्रुते सर्वं विज्ञातं यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्यादि”त्यादिश्रुतेः । तमहं वन्द इति । एकवचनं चात्र जात्यभिप्रायकम्, अहमर्थत्वावच्छिन्नैर्जीवात्मभिर्देवपदार्थाभिन्नकृष्णपदार्थः सततं वन्दनार्चनाऽऽद्युपासनाविषयत्वेन भावनीयः । अस्मदर्थानां तदात्मकत्वात् तन्नियम्यत्वात् तद्व्याप्यत्वाच्च, तस्य च सर्वात्मत्वात् सर्वनियन्तृत्वात् सर्वव्यापकत्वाच्च “पतिं विश्वस्यात्मेश्वर एष सर्वभूतान्तरात्मा अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानां,”

यच्च किं चिज्जगत्प्रत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः, इत्यादिस्मृतेः ।

अथाचार्यपक्षे व्याख्यानमुच्यते—नियमेनेति । तं नियमानन्दमहं वन्द इत्यन्वयो वक्तव्यः । तमेव व्युत्पत्तिमुखेन विवृणोति—नियमेनेति । नियमोऽत्र व्यभिचाराभाव ऐकान्त्यमिति यावत् । यदौ नन्द इति । यस्योपादिष्टो ब्रह्मविषयभूत आनन्द ऐकान्त्येनाविखिलं जगद्भास्यते तं वन्द इति योजना, यत्तदौ नित्यसम्बन्धात् । अखिलं भोक्तृभोग्यनियन्तरूपं तत्त्वमित्यर्थः । “जगदिति”चतुर्थ्यर्थे द्वितीया, णिजन्तमिदं, भास इत्यस्य धातो रूपं जगते विश्वस्मै सर्वं तत्त्वं प्रकाशयत इत्यर्थः । जगच्छब्दश्चात्र चेतनविशेषमुमुक्षुवाचकः, अचेतनस्य ज्ञानाश्रयत्वाभावेनोपदेशानर्हत्वात् । तथा च श्रुतिः “तस्मै स विद्वानुपसन्नाय सम्यक्प्रशान्तचित्ताय समन्विताय येनाक्षरं परमं वेदसत्त्वं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यां यथा सोम्य पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनद्धाक्षमुपानीय तं ततो त्रिविजने विसृजेत्, स यथा तत्र प्राग्वोदगूवा-

ऽधरं वा विसृष्टस्तस्य यथाऽभिनहनं प्रमुच्य ब्रूयादेतां दिशं गन्धा-
रा एनां दिशं व्रजेति सं ग्रामाद् ग्रामं पृच्छन्पाण्डितो मेधावी गन्धा-
रानेव सम्पद्यते एवमेवेहा “चार्यवान्पुरुषो वेदे” स्यादि, तस्यैव
भगवद्भावं विधत्ते । कृष्णमिति । आचार्यावताररूपं भगवन्त-
मित्यर्थः । आचार्यस्यापि भगवच्छक्त्युपबृंहिताचिन्त्यशक्तित्वेन
तत्त्वाभिधानस्याविरुद्धत्वात् ।

यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥

“आचार्यदेवो भवेसा”दि श्रुतेः । अहं वन्द इति । अ-
हमित्युपलक्षणं श्रेयोऽर्थिभिर्मुमुक्षुभिराचार्यचरणावेवोपायत्वे-
नोपेयत्वेन वरणीयावित्यर्थः ॥ १ ॥

एवं मङ्गलश्लोको व्याख्यात, इदानीं ग्रन्थव्याख्योपक्रमः ।
तत्र स्वप्रणीतग्रन्थस्य प्रयोजनं वदन्नाचार्यावतारादिप्रयो-
जनमुपक्षिपति—इह खल्वित्यादिना ।

इह खलु सकलविश्वहेतुर्निरवधिकरुणावरु-
णालयो निरतिशयाचिन्त्यानन्तस्वरूपगुणशक्ति-
वैभवो भगवान्वासुदेवोऽखिललोकपुरुषार्थसिद्धये
पाराशर्यरूपेणावतीर्य स्वनिःश्वसितान्वेदानेक-
शाखाऽऽत्मना विभज्य तेषां स्त्रीशूद्रानाधिकारिकत्वं
निश्चिन्वानस्तद्धितचिकीर्षया भारतादीन्विधाय
साधारण्यात् श्रीभगवद्भावापत्तिलक्षणमोक्षेप्सूनां

वेदसरोजातोपनिषत्पद्ममकरन्दभृङ्गाणां विधिप्रा-
 सोपनयनसंस्कारादिसम्पन्नानां गुरूपसत्तिपूर्वक-
 मधीतषडङ्गवेदानां जिज्ञासितधर्ममीमांसानिर-
 स्तकर्मफलादिविषयकसंशयानामैहिकामुष्मिक-
 भोगवासनाशून्यानां भगवत्प्रसादैकैषणाणां तदि-
 दृक्षातृणीकृतसर्वपुरुषार्थानां गुरुभक्तिपूर्णमनस्का-
 नां तत्र प्रवृत्त्यनर्हतां विचिन्त्य तेषामनन्ताचि-
 न्त्यनिरतिशयस्वरूपगुणशक्तिवैभवपरब्रह्मपुरुषो-
 त्तमश्रीवासुदेवविषयकजिज्ञासावतां शास्त्रविचा-
 रसमर्थानां मुमुक्षूणां तद्भावापत्तिरूपमोक्षोपल-
 ब्धये सर्ववेदार्थमध्यायचतुष्टयात्मकशारीरक-
 मीमांसाऽऽख्यं वेदान्तशास्त्रं सूत्रयामास । तच्च
 मुमुक्षजनोद्दिधीर्षया श्रीपुरुषोत्तमाज्ञयाऽनादिवे-
 दान्तसन्ततिं सनातमीमपि कलौ नष्टामुद्धर्तुम-
 वनीतलावतीर्णो भगवान्सुदर्शनावतारो नियमा-
 नन्दाख्य आचार्यो वेदान्तपारिजातसौरभाख्य-
 ग्रन्थरचनया वाक्यार्थरूपेण व्याचकार । तद-
 पि भगवाञ्छ्रीनिवासाचार्यो निगदं बभाषे ।
 तस्यातिगम्भीराशयत्वेनोक्तलक्षणाधिकारिकत्वेन
 च मन्दमतीना निखिलवेदान्तार्थजिज्ञासूनां शि-

थिलप्रयत्नानामवगाहनानर्हत्वेन प्रवृत्त्यनर्हत्वात्
तेषामुपकारार्थं मिताक्षरारूपां सिद्धान्तजान्हव्या-
ख्यां सूत्रवृत्तिं समारभते ।

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा । १ । १ । १ ॥

सकलविश्वहेतुर्भगवान्वासुदेवः पाराशर्यरूपेणा-
वतीर्य वेदान्विभज्य तेषां स्त्रीशूद्रानधिकारिकत्वं नि-
श्चिन्वानस्तद्धितचिकीर्षया भारतादीन्विधाय सा-
धारण्यात्तत्र मुमुक्षूणां प्रवृत्त्यनर्हतां विचिन्त्य तेषां
मोक्षोपलब्धये वेदान्तशास्त्रं सूत्रयामासेत्यन्वयः ।
तत्र भगवन्तं विशिनष्टि—सकलविश्वहेतुरिति । सकलविश्वस्य
जन्माद्यभिन्ननिमित्तोपादानकारणं चतुर्मुखादीनामपि विश्वैक-
देशकारणत्वात्तत्रातिप्रसङ्गवारणाय सकलपदसंग्रहः । एतेन व-
क्ष्यमाणं ब्रह्मलक्षणमुक्तं “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” “ज-
न्माद्यस्य यत” इत्यादिवक्ष्यमाणशास्त्रात् । अथ तस्यावतारे
हेतुमाह । निरवधिकरूणावरुणालय इति । स्वाभाविकक-
रुणागुणवशीभूतत्वादित्यर्थः । तत्स्वरूपं सङ्गृह्णन्नाति—निरति-
शयेति । अतिशयसाम्यरहिता अचिन्त्या इयत्ताऽवच्छेदेन चि-
न्तयितुमनर्हा अनन्ताः परिच्छेदशून्याः सर्वगताः स्वरूपगुणश-
क्तिवैभवा यस्य सः ।

“न तत्समश्चाभ्याधिकश्च दृश्यते पराऽस्य शक्तिर्विविधैव
श्रूयते” ।

“स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे”ति श्रुतेः । भगवानिति ।
षड्गुणसम्पन्नः ।

ऐश्वर्यस्य समग्रस्य धर्मस्य यशसः श्रिवः ।

ज्ञानवैराग्ययोश्चैव षण्णां भग इतीङ्गना ॥

इति पराशरोक्तषड्गुणाश्रय इत्यर्थः । अवतारप्रयोजनमाह ।
स्वनिःश्वसितान् वेदान्विभज्येति । वेदविभाग एवाव-
तारप्रयोजनमित्यर्थः । अन्यस्य तद्विभागानर्हत्वं दर्शयितुं स्वनिः-
श्वसितानितिविशेषणसंग्रहः । परमेश्वरश्वासरूपत्वेनेतरैस्तत्ता-
त्पर्यस्य निर्णेतुमशक्यत्वादिति भावः । अथ वेदविभागप्रयो-
जनमाह । अखिललोकपुरुषार्थसिद्धये । अर्धधर्मकाममोक्ष-
प्राप्त्यर्थमिति यावत् । सर्वजीवानां स्वैष्टपुरुषार्थसिद्धिरेवास्य प्रयो-
जनं बोध्यम् । तेषां, वेदानां शाखाऽऽत्मना विभक्तानाम् । स्त्री-
शूद्रानधिकारिकत्वं निश्चिन्वान इति । वेदाध्ययनस्योप-
नयनसंस्कारतन्त्रत्वात् । “तं होपनिन्ये अधीहि भगव” इति श्रुतेः,
शूद्रस्य वेदाध्ययननिषेधाच्च । “यद्युह वा एतच्छ्रमशानं यच्छूद्रस्त-
स्माच्छूद्रस्य समीपे नाध्येतव्यं तस्माच्छूद्रो बहुपशुरयज्ञिय” इति
श्रुतेः । श्रवणाभावेऽध्ययनाभावः सुतरां सिद्धो भवति, अनु-
श्रवणपूर्वकत्वादध्ययनस्येति भावः ।

“न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति ।

न चास्योपदिष्टेद्धर्मं न चास्य व्रतमादिशेदि”त्यादिस्मृतेश्च ॥

शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिः, अथास्य वेदमुपशृण्वतस्त्रपु-
जतुभ्यां श्रोत्रपूरणम्, उदाहरणे जिह्वाच्छेदः, धारणे शरी-
रभेदः । धर्मश्चात्र वैदिको विवक्षितः, पुराणादौ तस्या-
धिकारित्वात् तच्च शूद्राधिकरणे निपुणं वक्ष्यते । भारतादि-
विधानप्रयोजनमाह । तद्धितचिकीर्षया । शूद्रादीनां पुरुषा-
र्थसिद्धय इत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं श्रोपाराशर्यावतारादिप्रयो-
जनं निरूप्य प्रकृतमनुसरति मुमुक्षुविशेषनिर्धारणमुखेन । तेषां-
मुमुक्षूणां तत्र भारतादौ प्रवृत्त्यनर्हतां विचिन्त्येति ।

अप्रवृत्तौ हेतुमाह—साधारण्यादिति । भिन्नशास्त्रप्रणयने हेतु-
 बोध्यः । सकामनिष्कामसाधारणाधिकारित्वेन साधारणप्रयोज-
 नवत्वेन चेति विवक्षितोऽर्थः, व्यवहारविषयत्वाच्चेत्यपि ज्ञेयं, व्यव-
 हारविशिष्टाख्याने विक्षेपहेतुत्वेन मुमुक्षुप्रवृत्त्यभावस्य प्रत्यक्षसि-
 द्धत्वात् । मुमुक्षून्विशिनीष्ट-भगवद्भावापत्तिलक्षणमोक्षका-
 मानामिति । अनेन मुमुक्षुपदनिर्वचनमुक्तं भवति । तेषां ज्ञानेच्छा-
 लम्पटत्वं दर्शयन्नाह—वेदसरोजातेत्यादि । वेद एव सरस्तत्र जातं
 यदुपनिषदरूपं पञ्चं तस्य मकरन्द इव मकरन्दस्तत्तद्वसिद्धान्तरसस्त-
 स्य भृङ्गा इव भृङ्गास्तद्रसातिलुब्धास्तेषामित्यर्थः । तेषां शास्त्राधिका-
 रस्य योग्यतामाह—विधिप्राप्तेति । संस्कारवृत्तायाः प्रयोजनमाह—
 गुरूपसत्तिपूर्वकेति । सामान्यवेदाध्ययनस्य संशयनिवर्त्तक-
 त्वाभावात् । तत्र संशयनिवृत्तौ हेतुविशेषं दर्शयन्नाह—जिज्ञासि-
 तेति । जिज्ञासिता या धर्ममीमांसा तया निरस्तो विनष्टः कर्म-
 फलनित्यत्वादिसंशयो येषां तेषाम् । संशयहानेः फलं दर्शयति-
 ऐहिकामुष्मिकेति । वेदे सामान्यतः कर्मफलानां नित्यानित्य-
 रूपोभयप्रकारतां दृष्ट्वा कर्मफलं नित्यं वाऽनित्यं वेति जातो यः
 संशयस्तस्य च कर्ममीमांसाशास्त्रविचारेण कर्मफलानामनित्यत्व-
 निश्चयात्तेन निरस्तो भोगवासनाविषयकसंशयो येषां तेषामि-
 त्यर्थः । निर्वेदो घटत एव तस्यैव संशयनाशफलकत्वादित्यर्थः । दुर्वा-
 सनानिवृत्तेः फलं दर्शयति—भगवत्प्रसादेति । एकशब्दोऽत्रान्य-
 योगव्यवच्छेदपरः । स चैषणाऽन्तरं व्यावर्त्तयति । तद्व्यावर्त्त्य व्य-
 ञ्जनाह—तद्विद्वक्षेति । दर्शनव्यतिरिक्तपुरुषार्थेच्छाशून्यानां, सर्व-
 शब्दोऽत्र त्रिवर्गपरत्वेन व्याख्येयोऽन्यथा मुमुक्षुत्वहानिप्रसङ्गात् ।
 यद्वा, तद्दर्शनं तद्भावापत्तिलक्षणमेव विवक्षितं, तेन मुमुक्षुत्वनिवृ-
 त्तेरप्यविरुद्धत्वात् । तत्र कारणमाह—गुरुभक्तिपूर्णमनस्काना-

मिति । स्पष्टमन्यत् । एतेनास्य शास्त्रस्याधिकारिविषयप्रयोजन-
संबन्धरूपानुबन्धचतुष्टयं निरूपितं, सर्वस्यापि शास्त्रस्यानुबन्धापे-
क्षितत्वात् । यद्यपि “भगवद्भावे” सारभ्य “मुमुक्षुणामि” खन्तेन सं-
दर्भेणाधिकारिविशेषणमुक्तं तथाऽप्यर्थबलाच्चतुर्णां रूपं बोध्यते ।
तथा हि । भगवद्भावेत्यादिना मुमुक्षुस्वरूपमुक्तं “मर्थी समर्थो वि-
द्वानधिकारी”ति शास्त्रोक्तलक्षणस्यात्र व्याप्तिदर्शनात्, तत्र भग-
वद्भावेत्यादिद्वयेन तस्यार्थित्वं बोध्यते भगवद्भावापत्तिरूपमोक्षार्थ-
वत्त्वात् । शास्त्रविचारसमाधानामिति विशेषणेन समर्थत्वं
विचारकौशल्यसामर्थ्ययोगात् । जिज्ञासितधर्मेत्यादिद्वयेन च
विद्वत्त्वं निखानित्यवस्तुविषयकविवेकवत्त्वात् । भगवत्प्रसादे-
त्यनेन सर्वसाधनानां भगवदनुग्रहकिंकरत्वं सर्वेषां तत्सापक्षे-
त्वात् । तदिदृष्टेखनेन तद्दर्शनस्य तदनुग्रहैकलभ्यत्वं मोक्षा-
साधारणकारणत्वं चोक्तं भवति । गुरुभक्तीति । गुरुभ-
क्तेर्भगवत्प्रसादकारणत्वं वेदान्ततत्त्वप्रकाशकत्वं चोक्तम् । वि-
धिप्राप्तेतिद्वयेन वेदाध्यनयोग्यताविधानेन तस्य त्रैवर्णिकत्वं,
व्यतिरेकेण शूद्रादिनिषेधश्चेत्यधिकारिनिर्णयः । अनन्ता-
चिन्त्येत्यादिनाऽस्य विषयो व्याख्यात उक्तस्वरूपस्य श्रीवा-
सुदेवस्यैव वेदान्तशास्त्रविषयत्वात् । तद्भावेति प्रयोज-
नोक्तिः । प्रतिपाद्यप्रतिपादकसम्बन्धोऽर्थसिद्धः, इति विवेकः ।
तथा च शास्त्रं “ स्वाध्यायोऽध्येतव्यः ” “स गुरुमेवाभिग-
च्छेत्समिप्ताणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं” “तद्यथेह कर्मचितो लोकः
क्षीयते, एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते” “परीक्ष्य लोका-
न्कर्मजितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायात्” “नास्यकृतः कृतेन” “अन्तव-
देवास्य तद्भवति” “न ह्यध्रुवैः प्राप्यते ध्रुवं” “प्लवो ह्येत अहदा यज्ञः-
रूपाः” “सृष्टं यदा पश्यस्यन्मीशं तन्महिमानमिति वीतशोकः” ।

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्त्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।
तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥
यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥

तमक्रतुं पश्यति वीतशोकः धातुः प्रसादान्महिमानमात्मनः ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति ॥

ते त्वौपनिषदं पुरुष पृच्छामि, नामानि सर्वाणि यमावि-
शन्ति, शास्त्रयोनित्वाद्, वेदैश्चसर्वैरहमेव वेद्यः, निरञ्जनः परमं
साम्यमुपैति, तन्महिमानमिति वीतशोकः, न स पुनरावर्त्तते,
तन्निष्ठस्य मोक्षपदेशाद्,

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ।

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ॥

सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति ते, ।

तच्च समन्वयाद्, नमामः सर्ववचसां प्रतिष्ठा यत्र शाश्वती, सादि।
एवं वेदान्तशास्त्रस्यानुबन्धचतुष्टयं निरूपितमिदानीमाचार्याणां
सहेतुकमवतारप्रयोजनं दर्शयंस्तस्य प्रवृत्तिप्रकारं व्यनक्ति, तच्छे-
त्यादीनां । तच्च भगवानाद्याचार्य्यो व्याचकारेत्यन्वयः ।
तत्स्वरूपं दर्शयति—तच्छक्तिज्ञापनाय सुदर्शनावतार इति ।
अवतारे हेतुमाह—श्रीपुरुषोत्तमाज्ञयेति । भगवतीयाऽऽज्ञैवाव-
तारहेतुरित्यर्थः । तत्र प्रयोजनमाह । वेदान्तसन्ततिमिति । ननु
वेदान्तसम्प्रदायस्यानादित्वाद् प्रयोजनासिद्धिरिति चेत्तत्राह—
सनातनीमपि कलौ नष्टामिति । छिन्नसम्प्रदायत्वात्तदुद्ध-
रणरूपप्रयोजनसिद्धिरित्यर्थः । तस्य मङ्गलरूपं नामधेयमाह—
नियमानन्दाख्य इति । तन्निरुक्तिश्च पूर्वमेवोक्ता । वेदा-
न्तसन्ततेरुद्धार एव किमर्थ इत्याशङ्क्याह—समुक्षुजनोद्दिधी-

संयेति । कथं व्याचरेत्साशङ्क्याह—वेदान्तपारिजातेति ।
 वेदान्तपारिजातमौरभाख्यं ग्रन्थं सन्दर्भयित्वा तत्र सर्ववेदान्त
 ग्रन्थसंक्षेपार्थं वाक्यार्थमुखेन संगृहीतवानित्यर्थः । ननु संक्षेपेण
 कथं मंशयन्निवृत्तिरित्याशङ्क्याह—तदपीति । उक्तसंज्ञकं ग्रन्थम् ।
 भगवद्गीता निघास इति । शङ्खावतारत्वाद्वभाषे, भाष्यमुखेन
 विशदोक्तकारित्यर्थः । नन्वेवं तर्हि मोक्षरूपप्रयोजनस्य पूर्वा-
 तत्त्वप्रमाणमात्रमिदं ब्रह्मविनग्रन्थरचनारूपस्य प्रयासस्य नि-
 व्ययजनत्वेन वैयर्थ्यादित्याशङ्क्य प्रयोजनविशेषं दर्शयन्नाह—
 तन्मन्यानिगम्भीराशयत्वेनेति । अर्थतो विश्वतो मुखत्वाद् दु-
 र्गमत्वात्, मन्दतन्त्रातिविस्तृतत्वादपारत्वमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्त-
 र्गमाह—उक्तलक्षणोति । उक्तं भगवद्भाषापत्तीत्यादिविशेषणैर्ल-
 क्षणं येषां तथाभूता अधिकारिणो यस्य तस्य भावस्तत्त्वम् । तेन
 मन्दमतीनामल्पबुद्धीनां मन्दबुद्धित्वेऽप्युच्चार्यित्वं दर्शयति—
 निम्बिलवेदान्तार्थजिज्ञासूनामिति । ननु मन्दमतीत्वेऽप्य-
 व्याचरेत्संक्षेपः कालविशेषे मिध्यसेव पुरुषार्थ इत्याशङ्क्याह—शि-
 थिलप्रयत्नामिति । प्रयत्नशैथिल्यादवगाहनानर्हत्वमिति भावः ।
 मन्दमतीन्वाशैथिल्यप्रयत्नत्वयोः सतोः सर्ववेदान्तार्थविषयकज्ञाने-
 र्ज्ञानामुपकारः सर्वशास्त्रार्थज्ञानप्राप्तिरेवास्य प्रयोजनमित्यर्थः ।
 ग्रन्थमंत्रां दर्शयति—सिद्धान्तजान्द्व्याख्यामिति । तस्य
 मौलिकगुणयोगमाह—मिताक्षररूपामिति । “समारभत”
 इति प्रथमपुरुषप्रयोगेण मदन्तर्गतः श्रीनिवासाचार्य एव स्वकृत-
 भाष्योक्तार्थं संक्षेपेण ग्राहयितुं सूत्रवृत्तिं समारभत इति श्रीदे-
 वाचार्यवादेः स्वदेन्यं सूचितम् ।

एवं चिकीर्षितस्य ग्रन्थस्य प्रयोजनादिकं निर्धार्य शास्त्रं
 व्याख्यातुमुपक्रमते । अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति ।

प्रथमं तावदुद्देशमुखेन पदार्थान्विभजते ।

अत्रा“थ”शब्द आनन्तर्यार्थक एव, “अत”
इति शब्दो हेतुवाचकः, अथानन्तरमतो हेतो-
र्ब्रह्मजिसज्ञा कर्तव्येत्यध्याहतेन विध्यर्थकपदे-
नान्वयः ।

अत्रेति । अस्मिन्सूत्रे । अथशब्द इति । अत्रैवकारोऽन्य-
योगव्यवच्छेदार्थकस्तेनान्येऽर्था व्यावर्त्तन्ते । तथा हि, अनेका-
र्थकोऽयमथशब्दः, अर्थान्तरमङ्गलाधिकारारम्भानन्तर्यभेदात् ।
तत्र न तावदर्थान्तरपरः, उपक्रमवाक्यत्वात् पूर्वनिर्वचनाद्
व्याख्यानान्तरकथनमर्थान्तरं, यथा माया रमाया धवः स्वामी
माधवः, अथ वा मधुवंशे भवो माधव इति । स चात्र न सम्भवति
पूर्वनिर्वचनाभावादिसर्थः । नापि

ॐकारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा ।

कण्ठं भित्वा विनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिकाबुभाविति—

स्मृत्युक्तमङ्गलार्थकः, वेदान्तानां भगवत्स्वरूपगुणादिप्र-
तिपादनपरतया सर्वेषामपि वाक्यपदवर्णमात्राणां मङ्गलरूपत्वेन
मङ्गलान्तरनिरपेक्षत्वात् । नाप्यधिकारवाचकः, शब्दादिवद् ब्रह्म-
णोऽधिकार्यत्वासम्भवात् । नाप्यारम्भपरः, वेदान्तस्यानादि-
त्वाभ्युपगमात् । अन्यथौपचारिकादिमत्त्वाङ्गीकारेऽप्रधानताऽऽ-
पत्तेः । अतः परिशेषादानन्तर्यार्थवाचक एवेतितात्पर्येणोक्तमा-
नन्तर्यार्थक एवेति । नान्यार्थक इति यावत् ।

द्वितीयादिपदार्थाबुद्दिश्येते—अत इति । विधिरर्थो
यस्य तेन तव्यप्रत्ययान्तेन, न योग्यार्थकोऽत्रायं तव्यप्रत्यय

इति भावः । नन्वध्याहारस्य पूर्ववाक्योपजीवित्वादस्य
 तु प्रथमवाक्यत्वात् कथमत्राध्याहार इति चेद् । मैवम् । सूत्राणां
 विषयवाक्योपजीवित्वं सर्वमतेऽविरुद्धं तदभावे न वाक्यार्थ-
 निद्रिगिति नियमस्याव्यभिचरितत्वात् । एवं च आत्मा
 वा रे द्रष्टव्य इति विषयवाक्येऽध्याहरणीयपदस्य विधि-
 वाचकस्य तव्यप्रत्ययान्तस्य विद्यमानत्वात् तस्यैव विषय-
 वाक्यस्यस्यात्र योजनामात्रत्वान्नोक्तशङ्काऽवकाशः ।

एवमुद्देशविवरणयोर्व्याख्याभूषणादिति व्याख्याऽलङ्का-
 रोक्तरीत्योदिष्टस्यैवार्थस्य विवरणमाह ।

तत्रायानन्तरमिति । धर्मजिज्ञासाविषयभूतधर्म-
 स्वरूपतत्साधनतदनुष्ठानप्रकारतत्फलविषयकज्ञा-
 नानन्तरं “स्त्राध्यायोऽध्येतव्य” इति विधीयमान-
 मंस्कारादिपूर्वकं साङ्गवेदमधीत्य तत्र कर्मफलस्य
 क्षयाक्षयविधायकानि “अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्यया-
 जिनः सुकृतं भवति” “अपाम सोमममृता अभूम”
 “यत्र नोष्मा न च शीतं स्यान्न ग्लानिर्नाप्यरातय”
 इत्यादीनि “तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते एवमे-
 वामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयत” “अन्तवदेवास्य
 तद्रवति” “न ह्यध्रुवैः प्राप्यते ध्रुवं” “नास्त्यकृतः कृ-
 तेन” “प्लवा ह्येते अदृढा यज्ञरूपा” इत्यादीनि, च
 परस्परविरुद्धप्रकारकाणि वाक्यानि सामान्यतो दृ-
 ष्ट्वा विशेषतो निर्णेतुमनीश्वरस्तन्निवृत्तये धर्मजिज्ञा-

सायां प्रवृत्तस्तया सम्यङ्निर्णीतकर्मस्वरूपतदनु-
ष्ठानप्रकारतत्फलकस्तथाभूतज्ञानमापद्यते तद-
नन्तरमित्यर्थः । विवेकादेः साधनचतुष्टयस्या-
त्रैवान्तर्भावान्न पृथग्रहणापेक्षाऽपीति भावः ।

तत्रेत्यादिना । तत्रानन्तर्यार्थकपदस्य विवृतिमाह ।
“धर्मजिज्ञासे”त्यारभ्य “न पृथग्रहणापेक्षे”त्यन्तेन ग्रन्थेन ।
धर्मजिज्ञासाविषयभूतो यो धर्मस्तत्स्वरूपं च नित्यनैमित्तिकका-
म्यादिभेदादनेकविधं, तत्साधनानि च यागादीनि साङ्गानि,
तस्यानुष्ठानप्रकारश्च हस्तिक्रियाऽऽदयस्तत्फलानि च स्वर्गादी-
नि, एतानि विषयो यस्य तथाभूतज्ञानस्यानन्तरमिति ।
तदेव प्रतिपादयति—विधिप्राप्तं साङ्गं वेदं संस्कारादिपूर्वकं यथा
स्यात्तथाऽधीत्य जातसंशयस्तन्निवृत्तये धर्मजिज्ञासायां प्रवृ-
त्तस्तया सम्यङ्निर्णीतकर्मस्वरूपादिकस्तथाभूतज्ञानमापद्यत इत्य-
न्वयः । स्वाध्यायशब्दोऽत्रार्थोपलक्षणपरः, संस्कारश्चोपनयना-
दिरूपः, साङ्गमङ्गैः सहितम्, अङ्गानि च—

छन्दः पादौ, शब्दशास्त्रं च वक्त्रं,

कल्पः पाणी, ज्यौतिषञ्चक्षुषी, च ॥

शिक्षा घ्राणं, श्रोत्रमुक्तं निरुक्तं,

वेदस्याङ्गान्याहुरेतानि षट् चेति—

वचनात् । जातसंशय इत्युक्तं, तत्र बीजमाह । कर्मफलस्य
क्षयाक्षयविधायकानि वाक्यानि, अत एव परस्परविरुद्धान्वयान-
नर्हरूपः प्रकारोऽर्थो येषां तानि वाक्यान्त्येव कानि चित्पठ्यन्ते
“अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिन” इत्यादीन्यक्षयफलत्वप्रतिपाद-
कानि, यथेह “कर्मचितो लोकः क्षीयते” इत्यादीनि च क्षयप्रति-

पादकानीति विवेकः। सामान्यत इति। आद्यन्ततः। ननु ज्ञात-
वेदार्थश्चेत्कथं न निश्चिनुयादित्याशङ्क्याह-विशेषतो निर्णे-
तुमनीश्वर इति। विचाराकुशलः, अध्ययनमात्रं न तात्पर्य-
निर्णये नियामकं, किं तु षड्लिङ्गोपेतवाक्यविचार इति भावः।
लिङ्गानि चोपक्रमादीनि वक्ष्यन्त उपरिष्ठात्। तथा धर्मजिज्ञासया
सम्यगुपक्रमादिभिर्निर्णीतं कर्मस्वरूपादिकं येन सः, तथा च
ज्ञानं कर्मस्वरूपादिविषयकनिर्णयात्मकं, कर्मफलविषयकसंशय-
निवृत्तिफलिकैव कर्मस्वरूपादिविषयकज्ञानापेक्षेति भावः।

केचित्तु विद्याकर्मसमुच्चय एव भगवतः सूत्रकारस्याभिप्रेतः,
वक्ष्यते च “सर्वापेक्षा यज्ञादिश्रुतेरश्वदि”ति, तथा च कर्मण्य-
ज्ञाते केन सह विद्यया समुच्चयः केन च विभाग इति विवेच-
यितुं न शक्यते हेयोपादेयप्रतिपत्त्यभावात्, पूर्ववृत्ते तु कर्मज्ञाने
काम्यं निषिद्धं च हेयं, निखेन च कर्मणा समुच्चय इति प्रति-
पत्तुं शक्यते, एतदर्थमेव धर्मविषयकं ज्ञानमपेक्षितमित्याहुः।

न चैतद् युक्तं “तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति
यज्ञेन दानेन तपसा नाशकेने”त्यादिना कर्मणां विविदिषाया-
मेवोपयोगोक्ते, न फलोत्पत्तौ तत्प्रतिपादनेनैव तेषां नैराकाङ्क्ष्यात्
तस्मादुक्तसिद्धान्त एव गरीयान्। अत्रेदमाकूतम्। अत्र वेदान्त-
शास्त्रे श्रीभगवद्वापत्तिलक्षणमोक्ष एव पुरुषार्थः आत्मत्वेन
शाश्वतत्वेन च “निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति” “पुष्टस्ततस्तेनामृत-
त्वमेति” “न स पुनरावर्त्तते” इत्यादिश्रुतिभ्यः। स च भगवत्प्रसा-
दलभ्यस्तत्साक्षात्कारैकलभ्यः “नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न
मेषया न बहुधा श्रुतेन यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः”।

भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ॥

“यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं
 कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।
 तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय
 निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति” ॥

इत्यादिश्रुतिभ्यः । तत्रापि भगवत्प्रसादे तत्स्वरूपगुणादि-
 विषयकज्ञानवानेवाधिक्रियते ज्ञानिनोऽनन्यभागवतस्य भगव-
 न्निरतिशयप्रीतिविषयत्वात् ।

“प्रियो हि ज्ञानिनोऽस्यर्थमहं स च मम प्रियः” ।

इतिभगवद्वचनात् । तथाभूतस्य ज्ञानस्य श्रवणमननात्मक-
 शास्त्रविचारजन्यत्वात् तदर्थकोऽयं शास्त्रविचारारम्भस्तस्माच्छ्र-
 वणादिपूर्ववृत्तं कर्मस्वरूपादिज्ञानमेवापेक्षितम्, अतो धर्ममीमांसा-
 विचारजातनिश्चयो मुमुक्षुः काम्यादिकर्मणां हेयतां, नित्यनैमि-
 त्तिकानां च भगवदाज्ञारूपाणां तत्प्रसादेहेतुतया विविदिषा-
 द्द्वारेणोक्तज्ञानकारणत्वं च निश्चित्य श्रवणादौ प्रवर्तते, तत्रैव
 कर्मविषयकज्ञानोपयोगात्तस्यैव श्रवणादिपूर्ववृत्तत्वं निश्चायत
 इति, एतच्चाग्रे ध्वनयिष्यते ग्रन्थकृद्भिरिति ।

ननु श्रवणादौ साधनचतुष्टयस्यान्तरङ्गत्वादवश्यापेक्षित-
 त्वात्तस्यैव पूर्ववृत्तं निश्चेतव्यं, कर्मणस्तु विविदिषोत्पत्तौ विनियो-
 गेन तयैव नैराकाङ्क्षयाद् “विविदिषन्ती”तिश्रुतेः । साधनचतुष्टयं
 च नित्यानित्यवस्तुविवेकः, शमदमादिसाधनषट्कसंपदः, इहामुत्र-
 फलभोगविरागः, मुमुक्षुत्वमिति, चेत्तत्राह—विवेकादेरिति ।
 कर्मस्वरूपफलादिज्ञानेन जातनिर्वेदस्य विवेकादीनां स्वतः संप-
 द्यमानत्वादिति भावः । एतावताऽऽनन्तर्यार्थिकाथशब्दविवरण-
 मुक्तम् ।

इदानीं पदान्तरे विव्रियेते ।

अत एवाह्यम् ।

अतो हेतोरिति कर्मफलस्य सान्तत्वसा-
तिशयत्वनिश्चयात् “तद्यथेह कर्मचितो लोकः
क्षीयते” इति श्रुतेः, “आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुन-
रावर्त्तिनोर्जुने”ति स्मृतेश्च । ब्रह्मज्ञानस्य च नि-
रतिशयानन्तफलकत्वनिश्चयात् । “तमेव विदि-
त्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय” ।

यदा चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः ।

तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यान्तं निगच्छति ॥

इत्याद्यन्वयव्यतिरेकवाक्येभ्यः “यो वा एतद-
क्षरमविदित्वा गार्ग्यस्माल्लोकात्प्रैति स कृपणः”
इतिश्रुतेरनात्मज्ञस्य कार्पण्यवत्त्वादियोगरूपनि-
न्दाश्रवणात् ब्रह्मजिज्ञासा कर्त्तव्येति यावत् ।
केनेत्यपेक्षायाम्, एभ्यो हेतुभ्यः कर्मफलादौ
जातनिर्वेदेन श्रीभगवद्दर्शनस्य मोक्षासाधारणका-
रणत्वं श्रुत्वा तज्जन्यव्यवसायजन्यदिदृक्षाग्रहण-
हीतेन श्रीपुरुषोत्तमप्रसादैकेप्सुनाऽऽचार्यैर्लब्ध-
गुरूपसन्नेन गुरुभक्त्येकहार्देन मुमुक्षुणेत्यन्वे-

ति परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वे-
दमायाद्” ।

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं
कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।

तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय
निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥

जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशं
तन्महिमानमिति वीतशोकः ।

पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा
पुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति ॥

भिद्यते हृदयग्रन्थिः क्षियन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ॥

यमेवैष वृणुते तेन लभ्य-

स्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम् ।

तमश्रुतुं पश्यति वीतशोकः

धातुः प्रसादान्महिमानमीशम् ॥

“तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समि-
त्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं,” “तस्मै स विद्वानुपस-
न्नाय सम्यक् प्रशान्तचित्ताय समन्विताय येना-

क्षरं परमं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाचतां तत्त्वतो
ब्रह्मविद्याम् आचार्यदेवो भव,

यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ।

इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

हेतोरित्यत्रैकवचनं जात्यभिप्रायकम्, अन्यथा एभ्यो हेतुभ्य
इत्युत्तरोक्तिविरोधात् । सान्तत्वं नाम ध्वंसाभावप्रतियोगित्वं,
सातिशयत्वं चातिशयेन ज्ञानफलेन साहित्यं ज्ञानफलान्मोक्षा-
दत्यन्तन्यूनमिति यावत् तयोर्निश्चयादिति समासः । तत्र प्रमा-
णमाह—तद्यथेति । ननूक्तवाक्यस्याक्षयत्वप्रतिपादकवाक्यान्त-
रेण सत्प्रतिपक्षताग्रस्तत्वाद्धेत्वाभासानुमानवत्प्रमाणाभासत्त्वा-
त्कथं प्रामाण्यं, कथं वा निश्चायकत्वं, स्थाणुर्वा पुरुषो वेति
वाक्यवदप्रमाणत्वमेवेति चेन्न । क्षयित्वप्रतिपादकवाक्यस्य न्या-
यसहकृतत्वेन प्राबल्यात्तेनाक्षयित्ववाक्यं सङ्कुच्यते, तथा चात्र
प्रयोगः—दिव्यभोगाः सलोकाः, क्षयिष्णवः, कर्मजन्यत्वात्,
मानुषभोगवत् । तस्मान्न सत्प्रतिपक्षलक्षणप्रमाणाभासत्वं नतरां
निश्चायकत्वहानिरित्यर्थः । ननु तथाप्यक्षयवाक्यस्य निर्विषय-
त्वापत्त्या व्याकोपप्रसङ्गो दुर्वार इति चेन्न । तस्य कालभूयस्त्व-
विधानपरत्वात्सविषयत्वसिद्धिः । उक्तसातिशयत्वं व्याख्यास्यन्
हेत्वन्तरमाह—ब्रह्मज्ञानस्य चेति । उक्तार्थे श्रुतिं प्रमाणयति—
तच्छेदोति । अन्ययोगव्यवच्छेदार्थकैवकारं विवृण्वञ्छुसन्तर-
माह—यदेति । आदिना “न स पुनरार्वत्तते,” “निरञ्जनः परमं
साम्यमुपैति,” “नान्यः पन्थाः विद्यतेऽयनाये” त्यादिवाक्यसं-

ग्रहः । अविदुषः केवलकर्मनिष्ठस्य दोषवत्त्वद्योतकहेत्वन्तरमाह-अनात्मज्ञास्येति । स्वपरस्वरूपादिज्ञानाभाववतः । कार्पाण्यादीस्त्रादिपदेन जन्मादिचक्रात्मकसंसारित्वग्रहः । तथा च श्रुतिः-“मृत्वा पुनर्मृत्पुमापद्यतेऽर्धमानः स्वकर्मभिः” इति । हेत्वन्तरश्रुत्या द्रढयति-यो वा इति । अस्माल्लोकान्मनुष्यदेहात् । उक्तहेतून्समुच्चिनोति, वाक्यार्थं निरूपयिष्यमाणः-एभ्यो हेतुस्य इति । ब्रह्माजिज्ञासा कर्त्तव्येति पूर्वोक्तमत्र सम्बध्यते । जिज्ञासोर्विशेषं विवक्षुः स्वयमेवाशङ्कते-केनेति । अत्र किंशब्दप्रयोगस्य विशेषविवक्षाबीजत्वात्तेन शङ्कोत्थानमिति भावः । अत्रोत्तरमाह-मुमुक्षुणेति । तमेव विशिनष्टि-कर्मफलादाविति । आदिना तदनुष्ठानादिग्रहः । निर्वेदो द्विविधः । सहेतुको, निर्हेतुकश्चेति । तत्र स्वरागविषयीभूतपुत्रकलत्रवित्तैश्वर्यादिध्वंसात्मकवियोगेन प्रतिकूलदारिद्र्यादिसंयोगेन हेतुना जातः सहेतुकः, स चाविवेकपूर्वकत्वाद्व्यभिचारितस्वभावः । यदि श्रीभगवतो निर्हेतुकापरिमितकरुणावरुणालयस्य माधवस्य कृपाकटाक्षावलोकितश्चेत्तर्हि तत्कृपाभाजनानाम्

तेषामैकान्तिनः श्रेष्ठा ये चैवानन्यदेवताः ।

अहमेव गतिस्तेषां निराशीःकर्मकारिणाम् ॥

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां निराभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥

इत्युक्तलक्षणसम्पन्नानन्यभागवतानां, कृपापात्रं भूत्वा शास्त्रीयमार्गे प्रवृत्तो भगवन्तं भजन् तदादृष्टार्थं भूयो भूयो यतते ह्यनुतिष्ठति च, अन्यथा पुनर्भ्रश्येदपि, अनैकान्त्यस्वभावादेव । द्वितीयश्च, जन्मान्तरसहस्रार्जितपुण्यपुञ्जस्य “पुरुषत्वे चाविस्तरामात्मा स हि विज्ञानेन सम्पन्नतमो विज्ञातं वदति विज्ञातं पश्यति

श्वस्तनं वेद लोकालोकौ मर्त्येनामृतत्वमीप्सत्वेवं सम्पन्नोऽथेत-
 रेषां पशूनामशनापिपासे एवाभिज्ञानं न विज्ञातं वदन्ति न विज्ञातं
 पश्यन्ति न विदुः श्वस्तनं लोकालोकाविति ता एता देवताः
 सृष्टाः, अस्मिन् महर्षणवे प्रापतस्तमशनापिपासाभ्यामन्ववार्जित्,
 ता एनमब्रुवन् “आयतनं नः प्रजानीहि यस्मिन्प्रतिष्ठिता अन्नमदामे-
 ति,” ताभ्यो गामानयत्ता अब्रुवन् “न वै नोऽयमलमिति” ताभ्यो-
 ऽश्वमानयत्ता अब्रुवन् “न वै नोऽयमलमिति,” ताभ्यः पुरुषमान-
 यत्ता अब्रुवन् “सुकृतं वतेति पुरुषो वाव सुकृतमिति” ।

अत्र जन्मसहस्राणां सहस्रैरपि सत्तमम् ।
 कदा चिल्लभते जन्तुर्मानुष्यं पुण्यसञ्चयात् ॥
 गायन्ति देवाः किल गीतकानि
 धन्यास्तु ते भारतभूमिभागे ।
 स्वर्गापवर्गास्पदभागभूते
 भवन्ति भूयः पुरुषाः सुरत्वात् ॥
 कर्माण्यसङ्कल्पिततत्फलानि
 संन्यस्य विष्णौ परमात्मभूते ।
 अवाप्य तां कर्ममहीमनन्ते
 तमालयं ते त्वमलाः प्रयान्ति ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतिश्लाघितमनुष्यभावं श्रीहरिकृपाभूषण-
 भूषितस्य विक्षेपामहिष्णुतया बाल्यादेव प्रवृत्तौ ग्लानिमतः
 श्रवणपरायणस्य श्रवणलभ्यसत्प्रसङ्गलभ्यकथाश्रवणात् जीव-
 स्य कर्मफलानि दुःखात्मकानि श्रुत्वा वर्तमानशरीरोपल-
 ब्धानि दुःखानि स्वस्मिन्परस्मिन् च भूयो भूयो जन्ममरणादि-
 लक्षणचक्रभ्रमणात्मकं दुःखमनुभूय जातवेपथोर्जायमानो निर्हे-
 तुकः । स च विवेकजन्यत्वान्मोक्षौषयिकाव्यभिचरितस्वभावः ।

दुःखं द्विविधम् । गर्भाद्यवस्थारूपम्, आध्यात्मिकादिभेदभिन्नं च ।
 तत्राद्यं यथा—पितृमूत्रद्वारा निःसृत्य मातृयोनिप्रवेश,स्ततो गर्भेऽ-
 नुदिनं कललबुद्बुदपिण्डकाठिन्याद्यवस्थाप्राप्ति,स्ततः क्रमेणावय-
 वेन्द्रियादियोग,स्ततश्चेतनीभाव,स्ततो मातापितृरेतोवैषम्यानिरू-
 पितस्त्रीपुरुषषण्डभावप्राप्ति,रर्वाकृशिरा ऊर्ध्वपाज्जरायुवेष्टितो भू-
 त्वा मलमूत्रागारे विष्टाकृमिभिः सह वासः, प्रसवकाले योनिद्वारं
 प्राप्य यन्त्रेण पीडयमान इव मूर्छितस्य पूतिव्रणात्कृमिक इव म-
 हता दुःखेन महीपतनं, कौमाराद्यवस्थाजन्यदुःखानुभवपूर्वकं मरणं,
 ततो धार्मिकश्चेत्तर्हि स्वर्गं गत्वा स्वपुण्यार्जितं सुखम्, अमृयेष्ट्या-
 ऽऽदिजन्यं दुःखं चानुभूय धूममार्गेण पुनरावृत्त्य ब्रीह्यादिभाव-
 प्राप्ति,स्ततः पेषणपाकभक्ष्याद्यवस्थोद्भवक्लेशानुभवपूर्वकं पितृरे-
 तोभावप्राप्तिः,पुनर्मातृयोनिप्रवेशादिभिश्चक्रीभावेन संसारभ्रमणं,
 दुष्कर्मा चेन्नरकादिप्राप्तिः श्वसूकरसरीसृपस्थावरादिगतिश्चेति,
 गर्भोपनिषदि निपुणं प्रोक्तम् । द्वितीयं त्रिविधम् । आध्यात्मिक-
 माधिदैविकमाधिभौतिकं चेति । आद्यं द्विविधम् । शारीरमानस-
 भेदात् । शिरोऽक्षिरोगादिज्वरादिकं शारीरं, कामक्रोधभयद्वेष-
 लोभमोहविशादशोकासूयाऽपमानेष्ट्याऽऽदिजातं मानसम् । शीतो-
 ष्मवातवर्षाजलविद्युत्सदिसुदुःखमाधिदैविकम् । मृगपक्षिमनुष्य-
 राक्षससर्पादिभ्यो जातमाधिभौतिकमिति विवेकः । पुनश्च प्रका-
 रान्तरेण निर्वेदो द्विविधः । जिहासाद्वारोद्भवविचारजातः, सद्यो-
 जातश्च । आद्यः सौभरिणा वैष्णवेन प्रोक्तः ।

पद्भ्यां गता यौवनिनश्च जाता

दारैश्च संयोगगताः प्रसूताः ।

दृष्टाः सुतास्तत्तनयप्रसूतिं

द्रष्टुं पुनर्वाञ्छति मेऽन्तरात्मा ॥

द्रक्ष्यामि तेषामपि चेत्प्रसूतिं
मनोरथो मे भविता ततोऽन्यः ।
पूर्णाऽपि तत्राप्यवरस्य जन्म
निवार्यते केन मनोरथस्य, ॥

इत्यारभ्य,

यथा हि भूयः परिहाणदोषो
जनस्य दुःखैर्भविता न दुःखी ।
सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूप-
मणोरणीयांसमतिप्रमाणम् ॥
सितासितं चेश्वरमीश्वराणा-
माराधयिष्ये तपसैव विष्णुम्, ॥

इत्यन्तेन । द्वितीयो ययातिवत् सद्योजायमानस्तथा च तेनैव
गीतम् ।

न जातुकामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।
हविषा कृष्णवर्त्मैव भूय एवाभिवर्द्धते ॥
या दुस्त्यजा दुर्मतिभिर्या न जीर्यति जीर्यतः ।
तां तृष्णां सन्त्यज्यन् प्राज्ञः सुखेनैवाभिपूर्यते ॥
जीर्यन्ति जीर्यतः केशा दन्ता जीर्यन्ति जीर्यतः ।
धनाशा जीविताशा च जीर्यतोऽपि न जीर्यति ॥
पूर्वं वर्षसहस्रं मे विषयासक्तचेतसः ।
तथाऽप्यनुदिनं तृष्णा ममैतेष्वेव जायते ॥
तस्मादेतामहं खक्वा ब्रह्मण्याधाय मानसम् ।
निर्द्वन्द्वो निर्ममो भूत्वा चरिष्यामि मृगैः सह ॥

इत्यादि । तत्र सहेतुकस्य व्यभिचारितस्वभावेन न मोक्षोप-
योगोऽनियतत्वात् । निर्हेतुक एव “जातनिर्वेद” इत्यत्र विवक्षितः ।

उक्तदुःखानां कर्मफलत्वाविशेषात्तद्दर्शनजात उक्तलक्षणो निर्वेदो यस्य तेनेत्यर्थः । निर्वेदफलं निर्दिशन्विशिनीष्ट—श्रीभगवद्दर्शनस्येत्यादि । तद्दर्शनसाधनमाह—श्रीपुरुषोत्तमप्रसादै-
केप्सुनेति । तद्दर्शनस्य तदप्रसादैकलभ्यत्वात् । अनेन पूर्ण-
निष्कामत्वं द्योयते । आत्मानुभवमात्रलक्षणे कैवल्येऽपि निर्वेद-
वानित्यर्थः । तत्रापि कारणमाह—आचार्यैकदेवेनेति । आचार्य
एवैको मुख्योऽद्वितीयो वा देव उपास्यो, भगवत्स्वरूपादिद्योतको
वा यस्य तेन । एतेन देवानां भक्तिर्भगवत्प्रसादहेतुरिति पक्षो
निरस्तः । “यो वै स्वां देवतामतियजति परस्वायै देवतायै च्यवते
न परां प्राप्नोति पापीयान्भवती”त्यादिश्रुतेः । अन्यदेवोपासकानां
दुर्बुद्धित्वं स्वयमेव गीतं श्रीमुखेन—

“अन्तवचु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥

यान्ति मद्याजिनोऽपि मामि”त्यादिना । अत्रापि कारणमभि-
धत्ते—गुरूपसन्नेनेति । आचार्यैकदेवत्वस्य गुरूपसात्तिलभ्य-
त्वात् । गुरूपसन्नस्य लक्षणगर्भितकृत्यमाह—गुरुभक्त्येकहार्दे-
नेति । गुरुभक्तावेवैकं मुख्यं हार्दन्तात्पर्यं यस्य तेन गुरुभक्तिपूर्ण-
हृदयेनेति यावत् । तत्र यथाक्रमं श्रुतिप्रमाणं पठ्यते—“परीक्ष्ये”
त्यादिना—लोकानां कर्मजन्यत्वेन हेतुना क्षयिष्णुत्वं व्यवस्येत्यर्थः ।
यदा पश्यः द्रष्टा पुरुषं पश्यते तदैव पुण्यपापे विधूय साम्यमुपैती-
त्यन्वयः । निरञ्जनः पुण्यादिलक्षणाञ्जनस्य नष्टत्वात् । पुरुषं
विशिनीष्ट—रुक्मवर्णमिति । प्रकाशात्मकं वर्णरूपं यस्य
त “मादित्यवर्णन्तमसः परस्तादि”ति वाक्यान्तरात् । अनेन
“नीरूपस्यैव ब्रह्मणो दर्शनं मोक्षहेतुरिति मन्यमानो निरस्तः ।
जीवेऽतिप्रसक्तिं वारयन्माह—कर्त्तारमिति । विश्वस्येति शेषः ।

तत्र हेतुः—ईशमिति । चतुर्मुखस्यापि विश्वकर्तृत्वेशत्वयोः
सत्त्वाद्याद्युत्तर्यमाह—ब्रह्मयोनिमिति । चतुर्मुखस्यापि कार-
णं “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमि”ति श्रुतेः । यद्वा वेदस्यापि
विधिद्वारेणेशनशीलत्वाज्जगन्निमित्तत्वाच्च, तत्रातिव्याप्तिवारणा-
र्थमाह—ब्रह्मयोनिम् । वेदस्यापि कारणमित्यर्थः । साम्यं विशि-
नष्टि—परममिति । स्वरूपेण सार्वश्यादिगुणेन च साम्यात्परम-
त्वम् । ननु रूपाकृतिमद्ब्रह्मदर्शनं भवतु नाम मोक्षकारणं, तथा-
ऽपि प्रत्यगभिन्नमेवेत्याशङ्कोपशमार्थं वाक्यान्तरमाह—जुष्टमिति ।
स्वस्मादन्यं सर्वनियन्तारं यदा पश्यति तदा तन्माहिमानमिति
वृत्तिः, गुणाभावश्छान्दसः । वैलक्षण्यं द्योतयति—जुष्टम् । ब्रह्मा-
दिसेव्यम् । यद्वा ईशत्वेऽपि दयालुत्वं व्यनक्ति—जुष्टम् । भक्तैः प्रीतं
स्वीयानां प्रीतिविषयमिति यावत् । नन्वन्यशब्दस्य देहादिभेदपर-
त्वाभ्युपगमे क्षयभावान्न प्रत्यग्भेदपरस्वमुदाहृतवाक्यस्येति चेत्त-
त्राह—पृथगित्यादि । आत्मानं प्रेरितारं प्रेरयितारं च पृथञ्चत्वा,
तेन जुष्टो भगवता प्रीतः सन्नमृतत्वं मृत्युरूपसंसारनिवृत्तिलक्षणं
मोक्षमेति प्राप्नोति । तदुपोद्बलनार्थं वाक्यान्तरमाह—भिद्यन् इति ।
तस्मिन्सर्वज्ञे सर्वेश्वरे ब्रह्माणि दृष्टे सति । सर्वज्ञत्वं व्यनक्ति—पराधरे
अस्मदादिभ्य परे ऐश्वर्यज्ञानादिनोत्कृष्टा अपि ब्रह्मादयोऽवरे नि-
कृष्टा यस्मात्तस्मिन् । हृदयग्रन्थिर्देहे तत्सम्बन्धिषु ह्यहंताममताऽऽ-
त्मिका स्वयमेव भिद्यते, तन्निमित्तकाः संशयाश्च भगवद्दर्शनानुग्रहेण
स्वयमेव च्छिद्यन्ते । अस्य कर्माणीति । अस्य विदुषो भगवत्साक्षा-
त्कारवतः कर्माणि सञ्चितक्रियमाणप्रारब्धरूपाणि सर्वाण्यपि क्षी-
यन्ते नश्यन्तीत्यर्थः । “यमेवैष” इत्यादेर्व्याख्यानमुपरिष्ठाद्वक्ष्यते ।
तद्विज्ञानार्थम् । तस्य वेदान्तवेद्यस्य ब्रह्मणः स्वरूपगुणादिविषय-
कविज्ञानार्थं साक्षात्कारानुभवार्थम् । स मुमुक्षुः । रिक्तहस्तत्ववा-

णायाह—समित्पाणिरिति । उपलक्षणमेतत् पूजोपकरणस्य,
यथाशक्ति पूजोपकरणहस्त इत्यर्थः । गुरोर्लक्षणमाह विशेषणद्व-
येन—श्रोत्रियमिति । वेदान्तार्थावगाहिनम् । श्रोत्रियमिति वि-
शेषणस्य सर्वसंशयच्छेदनार्थं संग्रहः, व्यतिरेके निन्दास्मरणात् ।

भिन्ननावं श्रितः स्तब्धो यथा पारं न गच्छति ।

ज्ञानहीनं गुरुं प्राप्य कुतो मोक्षमवाप्नुयादिति ॥

न केवलं शास्त्रज्ञमात्रं, किं तु ब्रह्मनिष्ठं ब्रह्मस्वरूपगुणा-
द्यनुभवपरिपूर्णमनस्कम् । मुमुक्षोः शिष्यस्य लक्षणमाह—सम्यगुप-
सन्नाय । मायादम्भादिसागपूर्वकाचार्यानन्याश्रिताय । तत्र हेतुः-
प्रशान्तचित्ताय । प्रशान्तं वित्तलोकाद्येषणाशून्यं चित्तं यस्य त-
स्मा अत एव—शमान्विताय । विक्षेपादिशून्याय । कामादीनां वि-
क्षेपहेतूनां नष्टत्वात् । कारणाभावे कार्यभावा इति न्यायात् । स
विद्वानुक्तलक्षणो गुरुस्तस्मै उक्तलक्षणाय मुमुक्षवे शिष्याय तां
ब्रह्मविद्यां प्रोवाच प्रकर्षेणोपदिशेत् । उपदेशप्रकर्षं व्यञ्जयामाह ।
येन तत्त्वतः पुरुषं वेद । अनुभवतीति । तल्लक्षणं द्योतयन् विशि-
नष्टि—सत्यम् । उपलक्षणमेतज्ज्ञानादीनाम्, “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे”
तिलक्षणलक्षितमित्यर्थः । येनेति । यच्छब्दो ब्रह्मविद्यापरामर्श-
परः । यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात् । लिङ्गव्यसयोऽत्र च्छान्दसः । यद्वा
येनोपदेशेन । स्पष्टार्थकानि चान्यानि वाक्यानि ।

ब्रह्मणो जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासेति, ब्रह्मणा इति
कर्मणि षष्ठी “कर्तृकर्मणोः कृती”ति शास्त्राद् ।

● औपनिषदाभिमतं ब्रह्मपदार्थमाह—

ब्रह्म चाचिन्त्यानन्तनिरतिशयस्वाभाविक-
बृहत्तमस्वरूपगुणाद्याश्रयभूतो रमाकान्तः श्री-

पुरुषोत्तम एव “यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः, तमीश्वराणां परमं महेश्वरं तन्देवतानां परमं च दैवतं, न तस्य कार्यं करणं च विद्यते पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते, स्वाभाविकी ज्ञान-वलक्रिया चे”त्यादिश्रुतिभ्यः । तद्विषयकमेव ज्ञानं तथाभूतेष्यमाणज्ञानविषयिकैवेच्छेत्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“आत्मा वा रं द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य इत्याद्या ।

ब्रह्म चेति । तत्रेयत्तावच्छेदेन चिन्ताविषयत्वं चिन्त्यत्वन्त-दिन्नत्वमचिन्त्यत्वम् । न च सर्वप्रमाणाविषयत्वमिति वाच्यम् । गगनकुमुमायमानत्वापत्तेः । देशकालवस्तुपरिच्छेदशून्यत्वमन-न्तत्वम् । तत्र सर्वगतत्वं, देशपरिच्छेदशून्यत्वम् ।

यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन्दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥

इति श्रुतेः ।

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मयि सर्वमिदं प्रोक्तं सूत्रे मणिगणा इवेति, स्मृतेश्च ॥

सर्वकालवृत्तिन्वेनाद्यन्तशून्यत्वं, कालपरिच्छेदशून्यत्वम् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात्ममुच्यते ।

इति श्रुतेः ।

नान्तं न मध्यं न पुनस्तवादिं पश्यामि विश्वेश्वर ! विश्वरूपमि-
ति भगवद्गीतावचनाच्च । परिच्छिन्न-ऽनुदिलक्षणत्वं वस्तुपरि-

च्छेदशून्यत्वम् “अस्थूलमनणु” इति श्रुतेः । विश्वात्मकत्वेन सर्वसामानाधिकरण्याहर्त्वाच्च । अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा पति विश्वस्यात्मेश्वरमिति श्रुतेः । सर्वसामानाधिकरण्याहर्त्वादेव ।

नारायणः परो ध्याता ध्यानं नारायणः परः ।

स ब्रह्मा स शिवः सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वराह् ॥

इराह्मिणाऽधिकरण्यश्रुतेः ।

अहमात्मा गुडाकेशः सर्वभूताशयस्थितः ।

इति विश्वात्मतामुक्त्वा; स्वस्य सर्वसामानाधिकरण्याहर्त्वं यावदध्यायसमाप्तिं श्रीमुखेनैव गीतम् । न च वस्तुमात्राभावत्वं वस्त्वपरिच्छिन्नत्वमिति वाच्यम् । तथात्वे च देशकालयोरपि वस्तुत्वाविशेषेण वस्तुपदार्थ एवान्तःपातित्वाद् वस्तुपरिच्छेदेनैव परिच्छेदमात्रोपस्थित्याऽनन्तत्वसिद्धेस्तयोः पृथक्चेनाभ्युपगमस्य वैयर्थ्यात् । तस्मादुक्तस्यैवार्थस्य वरीयस्त्वम् । निरतिशयत्वं, निर्गतोऽतिशयो यस्मात्तत्त्वम् । स्वाभाविकत्वं, स्वरूपव्यावदात्मवृत्तित्वम्, अचिन्त्यानन्तनिरातिशयस्वाभाविकबृहत्तमस्वरूपगुणादिकमित्यर्थः । तत्र प्रमाणमाह—यः सर्वज्ञ इत्यादिना । तद्विषयकमिति । उक्तलक्षणब्रह्मविषयकमिति । तदेवात्रेव्यमाणं, तद्विषयिकैवेच्छा सम्पादनीयेति सिद्धान्तः । उक्तार्थं प्रमाणमाह—तथा चेति । सैव पठ्यते—“आत्मा वा रे” इत्यादिना ।

तदेव तत्त्वं वादिविवादपूर्वकं निर्णीयते ।

अथ किं प्रकारकं तत् ब्रह्मेति ।

अथ किंप्रकारकं तद् ब्रह्मेत्यपेक्षायाम् ।

किंशब्दोऽत्र संशयपरः । औपाधिकभेदाभेदाश्रयो, वा

जगदस्यन्ताभिन्नं, वा तदस्यन्तभिन्नं, वा चेतनाचेतनशरीरकत्वेन
तद्विशिष्टं, वा स्वाभाविकभेदाभेदाधिकरणं, वेति यावत् ।

तत्राद्यं मायावादिमुखेनानूद्य दूषयितुमाह । अत्राहुः के
चिदिति ।

अत्राहुः के चि“त्सदेव सोम्येदमग्र आसीदे”
“कमेवाद्वितीयम्” “आत्मा वा इदमेक एवाग्र
आसीत्” “एको ह वै नारायण आसीदि”त्या-
दिश्रुतिभ्यः, स्वरूपत एकमेव ब्रह्माभेदाश्रयभूतम्,
अनाद्युपाधिना च भेदः, तत्त्वमस्यादिवाक्यज-
न्यज्ञानात्तन्निवृत्तिरिति चेत् ।

औपाधिकभेदाभेदवादिनो भास्करभट्टादयः । तमेव पक्षं
विवृणोति—सदेव सोम्येत्यादिना तदनुवादः ।

एतन्मतं मायावादिमुखेन निराकरोति ।

तत्राहुरन्य इति ।

तत्राहुरन्ये । नैतद्युक्तिमद्, विकल्पासहत्वात् ।

मायावादिन इत्यर्थः ।

किं तदित्यपेक्षायामाह—नैतद्युक्तिमदिति । तत्र हेतुमाह—
विकल्पासहत्वादिति ।

तमेव पञ्चधा विकल्पाद्यं दूषयति ।

तथा हि । न तावदुपाधिना छिन्नो ब्रह्मखण्डो जी-
वात्मा, ब्रह्मणो ऽच्छेद्यत्वाद्, जीवस्य साद्यत्वापत्तेश्च ।

नाप्यच्छिन्न एवाणुरूपोपाधिसंयुक्तो ब्रह्मप्रदेशविशेषो जीवः । ब्रह्मैकप्रदेश उपाधिसम्बन्धापत्या सर्वे दोषाः तस्यैव स्युः । उपाधौ गच्छति सति उपाधिना ब्रह्मप्रदेशाकर्षणानर्हत्वेनानुक्षणमुपहितब्रह्मप्रदेशभेदेन क्षणे क्षणे बन्धमोक्षौ च भवेताम् । आकर्षणपक्षाभ्युपगमे चाच्छिन्नत्वात् कृत्स्नस्य ब्रह्मण आकर्षणं स्यात् । तदसम्भवाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषतादवस्थ्यम् । अच्छिन्नब्रह्मप्रदेशेषु सर्वोपाधिसंसर्गेण सर्वजीवानां ब्रह्मण एव प्रदेशत्वेनैकत्वप्रतिसन्धानं स्यात् । प्रदेशभेदादप्रतिसन्धाने चैकस्यापि स्वोपाधौ गच्छति सति प्रतिसन्धानं न स्यात् ।

नाप्युपाधिसंयुक्तं ब्रह्मस्वरूपमेव जीवः । ब्रह्मस्वरूपस्यैवोपाधिसम्बन्धेन जीवत्वापत्तेः, तदतिरिक्तानुपहितब्रह्मासिद्धेः ।

न चोतोपाधिसंवलितश्चेतनान्तरमेव जीव इति चेतनान्तरानभ्युपगमात् । अभ्युपगमे च भेदस्यौपाधिकत्वसिद्धान्तभङ्गात्, परपक्षपातित्वापत्तेश्च ।

नाप्युपाधिरेव जीवो बाह्यमतप्रसङ्गात् ।

तथा हीति । अच्छेद्यत्वाच्छेतुमनर्हत्वात् । “निष्कलं निष्क्रियमि”त्यादिवाक्यात् । तत्रैव दोषान्तरमाह—जीवस्येति । तथात्वे तु “अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते” “प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वयनादौ उभावपी”सजत्वानादित्वनियममङ्गप्रसङ्गादित्यर्थः ।

द्वितीयं कल्पं दूषयति—नाप्यच्छिन्न एवेति । ब्रह्मण एव जीवत्वात्तत्रैव सर्वदोषयोग इति यावत् । दोषान्तरमाह—विकल्पमुखेन । उपाधिना स्वगमनादौ स्वावच्छिन्नं ब्रह्माकृष्यते, न वेति । अन्ये दूषणमाह—उपाधाविति । नित्यमुक्तप्रदेशोऽकस्माद्ध्येत, अनादिवद्धश्च स्वयमेवाकस्मान्मुच्येतेति भावः । आद्यम्पत्नाह—आकर्षणपक्षाभ्युपगम इति । कृत्स्नस्येति । मुक्तमाप्यब्रह्माभावप्रसङ्गादिति भावः । ननु ब्रह्मण आकर्षणानर्हत्वादेव तदभाव इति चेत्तत्राहुः—अच्छिन्नब्रह्मदेशेष्विति । एकत्वप्रतिसन्धानं सर्वेषां जीवानां परस्परैकत्वज्ञानं भवेत् । भिन्ना इति चेत्तत्राहुः—प्रदेशभेदादिति । एकस्यापि स्वस्यापि ।

तृतीयं निराकरोति । नाप्युपाधिसंयुक्तं ब्रह्मस्वरूपमेवेति । निषेधे हेतुः—ब्रह्मस्वरूपस्यैवेति । तत्रापि हेतुमाहुः—तदतिरिक्तेति । स्वरूपैकत्वस्य निर्दिष्टत्वात् । किं च ब्रह्मस्वरूपस्यैवोपाधिसम्बन्धः सहेतुको, निर्हेतुको वा । नाद्यो वक्तुं शक्यः, अप्रसिद्धत्वात् । अन्यथा कल्पनायामनवस्थाऽऽपत्तेः । नाप्यन्यः । मुक्तस्यापि पुनराकस्मिकबन्धापत्तिप्रसङ्गात् । आकस्मिकत्वाविशेषात् । न चानादिकर्मसम्बन्ध एवात्र कारणमिति वाच्यम् । ब्रह्मणः कर्मसम्बन्धाभ्युपगतौ कदाचिदपि निवृत्तिर्न स्यात् । तन्निवर्तकान्तराभावात् । अविद्यानिवर्तकस्यैव बन्धवत्त्वाभ्युपगमाच्चेति ।

चतुर्थं प्रसाहुः । संवलितं चेतनान्तरमेवेति । उतेति पक्षान्तरे । तत्र हेतवः, चेतनान्तरेत्यादयः । एभिस्त्रिभिर्दूषण-

त्रयमुक्तं भवति। चेतनान्तराङ्गीकारे नियमभङ्गः, औपाधिकभेदाभ्युपगमनियमभङ्गः परपक्षप्रवेशापत्तिश्चेति तच्चास्मदिष्टापन्नमिति भावः ।

चरमन्निराकरोति—नाप्युपाधिरेवेति । तत्र हेतुः । बाह्येति । सर्वशास्त्रासम्मतत्वादित्यर्थः ।

एवं तन्मतं निराकृत्य स्वमतं स्थापयन्ति मायावादिनः, तस्मादित्यादिना—

तस्मात् क्षराक्षरात्यन्ताभिन्नं सजातीयविजातीयस्वगतभेदत्रयशून्यं सर्वविशेषविनिर्मुक्तमनुभूतिमात्रं ब्रह्म सर्ववेदान्तप्रतिपाद्यम् ।

क्षराक्षरसकलप्रपञ्चविवर्त्ताधिष्ठानमिति भावः । त्रिविधभेदशून्यं, तत्र घटाद् घटान्तरस्य भेदः सजातीयः, घटात् पटादीनां भेदो विजातीयः, एकस्मिन् शरीरे करचरणाद्यवयवभेदः स्वगतभेद इति विवेकः । तस्य त्रिविधस्यापि ब्रह्मण्यभावः । तत्र न तावत्सजातीयः, चेतनान्तराभावात् । नापि विजातीयः, अचेतनवस्त्वन्तराभावात् । तत्प्रतीतिभ्रान्तिकल्पितत्वेन तन्मिथ्यात्वाभ्युपगमात् । नापि स्वगतभेदः, ब्रह्मणः सावयवत्वसर्वविशेषत्वाद्यनभ्युपगमादित्यर्थः ।

एवं मायावादमतमनूद्य, भेदवादिमुखेन निराकरोति, अयुक्तं चैतदिति ।

इति प्राप्ते प्राहुरन्ये ।

अयुक्तं चैतद्, भेदविषयकवाक्यसहस्रविंशधात् ।

ननु वेदान्तशास्त्रे भेदाभेदविषयकाणामुभयविधवाक्यानां श्रूयमाणत्वेऽपि जीवेश्वरभेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन भेदप्रतिपादकवाक्यकदम्बस्य भेदानुवादपरत्वेन दौर्वल्याद्, अभेदपराणां तु वाक्यानामन्यविषयाभावेन स्वार्थ एव प्रामाण्यात् प्राबल्यम्, उपक्रमादिषड्लिङ्गोपेतत्वाच्च, तस्मादत्यन्ताभिन्नं ब्रह्म सर्ववेदान्तार्थभूतामिति चेद् न ।

इत्युक्तप्रकारेण मायावादिनिर्णये प्राप्ते सति एतदयुक्तं चेन्न्ये भेदवादिनो माध्वाः प्रादुरित्यन्वयः । अयुक्तं च, अनुपपन्नम् । अनुपपत्तौ हेतुमाहुः—भेदविषयकेति । वाक्यानि तु—भोक्त्राभोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा पृथगात्मानं प्रेरितारश्च मत्वा, जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशं, सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः, संसारबन्धस्थितिमोक्षहेतुः, निखो निखानां चेतनश्चेतानामेको बहूनां, यो विदधाति कामान्, ज्ञाज्ञौ द्वावजावोशानीशौ, अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहासेनां भुक्तभोगामजोऽन्यः, द्वामुपर्णाः सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते, ऋतं पिसन्तौ मुकृतस्य लोके, गौरनाद्यवती, अजामेकां लोहितशृङ्गकृष्णामि, ति । भेदव्यपदेशाच्च, अधिकन्तु भेदव्यपदेशात्, शारीरश्चोभयथाऽपि हि भेदेनैव मधीयते, भेदव्यपदेशाच्चान्य इति ।

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षरमेव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षरमुच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥

इत्यादीनि बहुशोऽनुसंधेयानि । स्यादेतत् । तथाऽपि भेद-
वाक्यानां निर्वलत्वात्कल्पितभेदविषयकत्वेन नैराकाङ्क्ष्याच्च
तद्वाधो न दोषावह इत्याशयेन भूयोऽप्युत्थायाशङ्क्यते ।

ननु वेदान्तशास्त्र इति । वेदान्तशास्त्रे उभयविधवाक्यानां
श्रूयमाणत्वेऽपि तयोर्मध्येऽभेदपराणां वाक्यानां प्राबल्यमित्य-
न्वयः । तदर्थं हेतुमाहुः—भेदप्रतिपादकवाच्यकदम्बस्य दौ-
र्बल्याद् दुर्बलत्वं हेतुना द्रढयति । जीवेश्वरभेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन
न स्वार्थपरत्वमिति शेषः । ननु स्वार्थबाधे कथं तेषां नैराकाङ्क्ष्य-
मिति चेत्तत्राहुः—भेदानुवादपरत्वेनेति । कल्पितभेदप्रतिपा-
दनेन नैराकाङ्क्ष्यमित्यर्थः । वाक्यानामुभयविधत्वं विशे-
षणमुखेन विव्रियते—भेदाभेदविषयकाणामिति । भेदाभेदौ
विषयौ येषां तेषामिति समासः । भेदविषयकाणि वाक्यानि न
स्वार्थवन्ति, तद्विषयस्य जीवेश्वरभेदरूपस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् ।
यद्वाक्यं प्रमाणान्तरसिद्धविषयकं, तन्न स्वार्थपरम्, अग्निर्हिमस्य
भेषजमित्यादिवदिति प्रयोगोऽप्यत्र सूचितो भवति । हेत्वन्तर-
माहुः—अभेदपराणां तु वाक्यानां स्वार्थ एव प्रामाण्या-
दिति । तुशब्दोऽसन्तवैलक्षण्यपरो भेदाभेदवाक्ययोर्दौर्बल्य-
प्राबल्यरूपं महद्वैलक्षण्यं द्योतयति । तत्र हेतुमाहुः—अन्यविष-
याभावेनेति । अनन्यविषयकत्वेनेत्यर्थः । अत्र प्रयोगः—अभेद-
विषयकवाक्यानि, स्वार्थपराणि, अनन्यविषयकत्वाद्, विधिवा-
क्यवदिति, यद्यद्वाक्यमनन्यविषयकं तत्तत्स्वार्थपरम् । तत्रैव हेत्व-
न्तरमाहुः—उपक्रमादीति । तथा हि ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वताफले ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णय इति—

वचनात् । अत्रामनन्तिच्छन्दोगाः । सदेव सोम्येदमग्र-
 आसीदे, कमेवाद्वितीयमित्युपक्रमः । ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, तत्सं-
 स आत्मा, तत्त्वमसी, त्युपसंहारः । तत्त्वमसीति नवकृत्वोऽभ्यासः ।
 अभेदस्य प्रमाणान्तरानवगतत्वादपूर्वता । येनाश्रुतं श्रुतं भवती-
 स्मादिरर्थवादः । मृल्लोहतप्तपरशुग्रहणादिदृष्टान्त उपपत्तयः ।
 आचार्यवान्पुरुषो वेद, तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ
 संपत्स्ये, इति फलम् । उपसंहरते-तस्मादिति । उक्तहेतुसमुदा-
 यादिति शङ्काग्रन्थार्थः ।

अथैतन्निराकरोति-नेत्यादिना । भवदुक्तो राद्धान्तोऽनुपपन्न
 इत्यर्थः । प्रतिज्ञाऽर्थं हेतुमाह-उभयविधेति ।

उभयविधवाक्यानामपि तुल्ययोगक्षेमत्वात् ।
 तथा हि । न तावत्प्रत्यक्षगोचरो जीवेश्वरभेदः तयो-
 र-
 तीन्द्रियत्वेन प्रत्यक्षाविषयत्वात् । “नेन्द्रियाणि नानु-
 मानमि”ति श्रुतेः । अनुयोगिप्रत्यक्षनिरूप्यत्वाद्भेदप्र-
 त्यक्षस्य । एवं भेदस्य प्रत्यक्षगोचरत्वासिद्ध्या तद्वि-
 षयकवाक्यानामनुवादपरत्वानर्हतया स्वार्थ एव
 सुप्रमाणात्वात् । नापि तात्पर्यनिर्णायौपयिकषड्-
 लिङ्गोपेताभेदवाक्यप्रतिपाद्यं ब्रह्म, सर्वधर्मविनिर्मु-
 क्तस्य निर्विशेषस्य ब्रह्मणो वाच्यत्वानभ्युपगमाद्,
 वाक्यजातस्य किञ्चिद्धर्मावच्छिन्नवस्तुप्रतिपादनप-
 रस्वनियमात् । एवं सर्वप्रमाणाविषयत्वेन गगनकु-

सुमायमानत्वप्रसङ्गाच्च । वाच्यत्वे चास्य प्रत्यक्षा-
 भ्युपगमप्रसङ्गाद्, अस्मन्मतप्रवेशाच्चापि षड्लि-
 ङ्गोपेतत्वेनाभेदवाक्यानां प्राबल्यं वक्तुं शक्यते, भेद-
 वाक्यानामपि तथात्वश्रवणात् । तथा ह्यास्नायते ऽ-
 न्तर्यामिब्राह्मणो भेदस्य षड्लिङ्गोपेतवाक्यवाच्य-
 त्वं बृहदारण्यके-वेत्थ त्वं क्वाप्यन्तर्यामिणमित्युपक्र-
 मः । एष ते आत्मा ऽन्तर्यामीत्युपसंहारः । एष ते
 आत्मेत्येकविंशतिकृतो ऽभ्यासः । अन्तर्यामिताया
 अप्राप्तत्वादपूर्वता । स वै ब्रह्मविदित्यादि फलम् । तच्च
 त्वं याज्ञवल्क्य सूत्रमविद्वांस्तवान्तर्यामिणं ब्रह्म ग-
 वीरुद्रजसे मूर्ध्ना ते पतिष्यतीति निन्दारूपो ऽर्थवादः ।
 यस्य पृथिवी शरीरं यं पृथिवी न वेदेत्पाद्युपपत्ति-
 रिति । तथैवान्यत्राप्यूह्यम् । तस्मादभेदवाक्यानां
 साम्यप्रतिपादकता ऽभ्युपगमेन सार्थक्याद् भेद-
 वाक्यानामपि प्राबल्यादत्यन्तभेदविषयकमेव वेदा-
 न्तशास्त्रं तत्सिद्धं चेतनाचेतनात्यन्तभिन्नं ब्रह्म ।

तदेव विवृणोति-तथा हीति । यदुक्तो भेदवाक्यानामनुवाद-
 परत्वेन दुर्बलत्वादभेदवाक्यानां प्राबल्यमिति दौर्बल्यरूपान्न हेतु-
 स्तावन्निर्मूलयन्ति-न तावदिति । तत्र प्रमाणमाह-नेन्द्रिया-
 णि नानुमानमिति श्रुतेः । भेदप्रत्यक्षस्येति । भेदश्चात्र

जीवेश्वरविषयको विवक्षितो, न भेदमात्रं, स च भेदोऽन्योन्याभावरूपसत्प्रत्यक्षस्यानुयोगिप्रत्यक्षतन्त्रत्वात् । उपसंहरति—एवमिति । भेदस्य प्रत्यक्षविषयताऽसिद्धौ सत्यां तद्विषयकवाक्यानां च सुतरां निर्विषयकत्वापत्तौ, सुतमां च तेषां स्वार्थपरत्वं, तस्मात्स्वरूपासिद्धोऽयं हेतुर्न प्रमाणपदारोहणार्ह इत्यर्थः । एतेनैव भेदवाक्यानां स्वार्थपरत्वप्रतिपादनेन द्वितीयस्याभेदपराणां स्वार्थ एव प्रामाण्यादिसस्यापि हेतोरनैकान्तिकत्वेन हेत्वाभासत्वं व्याख्यातं, स्वार्थेप्रमाणत्वस्योभयत्राविशेषात् । किं च स्यादेतदभेदवाक्यानां षड्लिङ्गोपेतत्वं, तथाऽपि नैतावता भवतामिष्टसिद्धिरित्याशयेनोपसंहरन्नाह । नापि तात्पर्येत्यादिना । सजातीयादिभेदशून्यं सर्वविशेषरहितं तत्त्वं षड्लिङ्गोपेतवाक्यानां वाच्यतयाऽभ्युपगतं न वेति विवेचनीयम् । नाद्यो वक्तुं शक्यत इत्याह । नापीति । उक्तप्रकारं ब्रह्म तात्पर्यनिर्णयौपयिकषड्लिङ्गोपेताभेदवाक्यप्रतिपाद्यं न भवतीति । तत्र हेतुः—ब्रह्मणो वाच्यत्वानभ्युपगमाद् । एतत्प्रपञ्चयन्विशिनष्टि—सर्वधर्मविनिर्मुक्तस्य । सर्वे धर्माः शक्तिगुणादयस्तैः शून्यस्य । अत एव निर्दिष्टोऽस्येति । किं च तथात्वे द्वैतापत्तिर्दुर्वारेत्याह । वाक्यजातस्येति । नाप्यन्य इत्याह । एवं सर्वप्रमाणाविषयत्वेनेति । अप्रामाण्ये फलं दर्शयन्हेतुमाह । गगनकुसुमायमानत्वेति । व्यतिरेके दोषमाह । वाच्यत्वे चेति । अस्मदिति । अपसिद्धान्तापत्तेरित्यर्थः । वाच्यत्वे द्वैतापत्तिरवाच्यत्वेऽप्रमाणत्वमित्युभयतःपाशा रज्जुरिति भावः ।

अथ तृतीयस्यापि हेत्वाभासतां प्रपञ्चयंस्तन्निराकरोति—नापीत्यादिना । तथात्वश्रवणादिति । षड्लिङ्गोपेतत्वश्रवणात् । तदेव प्रपञ्चयति—तथा हीत्यादिना । अ-

न्यत्राप्युच्यते । उपनिषदन्तरेष्वपि चिन्तनीयमित्यर्थः । उक्तस्य हेतोर्भेदवाक्येष्वप्यव्यभिचारादनैकान्तिकत्वेन हेत्वाभासत्वं मु-
 व्यक्तमित्यर्थमुपसंहरन् स्वसिद्धान्तमाह । तस्मादिति ।
 अत्यन्तभेदविषयकमेव वेदान्तशास्त्रमिति विज्ञायते । कुतः भेदवा-
 क्यानामपि प्राबल्यादिति । नन्वेवमभेदवाक्यसमुदायबाधो-
 ऽत्रापि तुल्य इति चेत्तत्राहुः । अभेदवाक्यानां साम्यप्रतिपाद-
 कताऽभ्युपगमेन नैराकारह्यादित्यर्थः । ननु द्वैतापत्तिदोषाद्
 ब्रह्मणो वाच्यत्वानभ्युपगमेऽपि नोक्तदोषप्रसरस्तस्य लक्षणवि-
 षयत्वाभ्युपगमात्—तथा चैष वाक्यार्थः । सर्वज्ञसर्वशक्त्याश्रय-
 विश्वनियन्तृजगज्जन्मादिकारणं ब्रह्म तत्पदार्थः । बुद्ध्याद्यावच्छि-
 न्नश्चेतनांशोऽल्पशक्त्याद्याश्रयो जीवक्षेत्रज्ञादिशब्दाभिधेयस्त्वं-
 पदार्थः । उभयत्रस्यूताऽभिन्ना सत्ताऽसिपदार्थः । एवं तत्त्वंपदार्थ-
 योः परस्परविरुद्धधर्मावच्छिन्नतयाऽभेदान्वयोऽनुपपन्नो, यथा
 सोऽयं देवदत्त इत्यत्र तद्देशकालवैशिष्ट्यैतद्देशकालवैशिष्ट्ययो-
 रितरेतराख्यन्तीविरोधात्तीत्यण्डमात्रशक्यैकदेशभूतं भागलक्षणया
 पदाभ्यामुपस्थाप्यते उभयपदार्थाश्रितानां परस्परविरोधहेतूनां
 शक्यैकदेशानां सार्वश्यादीनामल्पशक्त्यादीनां च सागेनोभय-
 त्रानुगताखण्डत्वेनोभयपदार्थाभेदान्वय इति चेद् । मैवम् । यः
 सर्वज्ञः सर्ववित्सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः, स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया
 च, सर्वनामा सर्वकर्मा सर्वलिङ्गः सर्वकामः सर्वधर्मः सर्वरूप, इति
 अविनाशी वा अरेअयमात्माऽनुच्छित्तिधर्मा, न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विप-
 रिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वाद्, न हि श्रोतुः श्रुतेः, न हि मन्तुर्मतेः
 न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वादि, सादि-
 श्रुतिभिः स्वाभाविकत्वेनोद्घोषितानां यावदात्मवृत्तीनामुभयप-
 दार्थनिष्ठधर्माणां सक्तुमशक्यत्वात् । सागे प्रमाणाभावाच्च ।
 तत्र न तावच्छब्दः, अप्रसिद्धत्वात् । न च नहे नानाऽस्ति किं चन,

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यती, च्यादीनां सत्त्वान्ना-
 प्रामाण्यमिति वाच्यम् । तेषां निरतिशयबृहत्स्वरूपगुणशक्त्याश्रय-
 स्य ब्रह्मपदार्थस्य भगवत एकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । तस्य चास्मद-
 भीष्टतमत्वात् । न च ब्रह्मवृत्तिधर्मनिषेधाविषयिकेयं श्रुतिः, केवलो
 निर्गुणश्चेति श्रुत्यैक्यार्थादिति वाच्यम् । महाऽनुपपत्तिमत्त्वात् ।
 न हि महाऽऽदरेण स्वाभाविकयावदात्मवृत्तिधर्मान्स्वयमेव प्रतिपाद्य
 भूयस्तन्निषेधे प्रवर्त्तत सर्वज्ञा भगवती श्रुतिः । तथात्वे चोन्मत्तप्रज-
 ल्पितमिव श्रुतिवचनस्यानासत्त्वप्रसङ्गात् । न चैवं निर्गुणवाक्य-
 विरोधापत्तिरिति वाच्यम् । तस्य प्राकृतगुणनिषेधेन कृतार्थत्वात् ।
 किं चैषाऽऽनन्दस्य मीमांसेत्युपक्रम्य मनुष्यानन्दप्रभृति चतुर्मुखा-
 नन्दावसानमुच्चरोत्तरशतगुणानन्दान् प्रपञ्च्य; सर्वेषां परिच्छिन्ना-
 नन्दाश्रयत्वं च निर्णीय; यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सह,
 आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चने, ति मन्त्रेण ब्रह्मण आन-
 न्दलक्षणगुणस्यापारिच्छिन्नत्वेन तस्य सर्वभयनिवृत्तिरूपमोक्षप्रदान-
 शक्तियोग उक्तस्तैत्तिरीये, तथाभूतगुणस्य तुच्छत्वे मोक्षाविधा-
 यकश्रुतेः सुतरां बाधो नालोच्यते देवानांप्रियैः पण्डितमानिभिः ।
 तत्सिद्धं ब्रह्मणः स्वाभाविकगुणनिषेधे शब्दस्थामानत्वमिति ।
 नापि तर्कः । नैषा मतिस्तर्केणापनेयेति श्रुतेः । अचिन्त्या खलु ये भा-
 वा न तांस्तर्केण योजयेदिति मनुस्मृतेश्च निश्चयात् । तर्काप्रतिष्ठा-
 नादितिन्यायाच्चेति । अश्रुतिमूलकतर्कस्याप्रामाण्यकथनात् ।
 न हि वायोः स्पर्शोऽग्नौष्म्यं जलस्य शैलमिति केनाप्यनुमत्तेन त-
 र्ककुशलेन पुरुषेण निषेद्धं शक्यते, स्वाभाविकत्वात् । तथैव ब्रह्म-
 धर्मा अपि निषेधगन्धसम्बन्धानर्हा इति । किं च तत्त्वमादिपदल-
 क्षणं वस्तु पदान्तरवाच्यं न वेति विवेचनीयमानाद्यः । पूर्वोक्तद्वैताप-
 चिदोपस्य तादवस्थ्यात् । नान्यः । अप्रमाणकत्वेन तुच्छत्वात् । न च

तस्यापि लक्ष्यत्वान्नोक्तदोष इति वाच्यम् । लक्ष्यस्य लक्ष्यत्वेऽन-
वस्थाऽऽपत्तिप्रसङ्गात् । किं च सोऽयं देवदत्त इति दृष्टान्ते देशका-
लयोरनित्यसम्बन्धत्वाद्धेयत्वं, पिण्डस्य च शक्यैकभागस्य रू-
पाद्यनेकविशेषवत्त्वात् पिण्डशब्दवाच्यत्वाच्चोपादेयत्वम् । एवं
हेयत्वोपादेयत्वयोः सम्भवात् भागसागलक्षणा कल्पते ब्रह्मणि,
प्रकृते तु धर्मधर्मिणोः स्वाभाविकसम्बन्धश्रवणान्न हेयता, ल-
क्ष्यभागस्य च निर्विशेषत्वादवाच्यत्वाच्च नोपादेयत्वम् । एवं
हेयोपादेययोरभावान्न भागलक्षणासम्भवः, विषमदृष्टान्तत्वात् ।
वाच्यत्वलक्ष्यत्वयोः सामानाधिकरण्यनियमाच्च । अपि चो-
क्तन्यायः सखादिवाक्ये तुल्यो द्रष्टव्यः । तथा हि । सखा-
दिवाक्यार्थेऽपि वाच्यत्वे पूर्वदोषव्याप्तेर्लक्षणैवाकामेनापि त्व-
याऽङ्गीकर्त्तव्या । एवं तर्हि सखादिवाक्ये का वा लक्षणेति विवे-
चनीयं, जहत्स्वार्थाऽजहत्स्वार्था, जहदजहत्स्वार्था,वेति । नाद्यः
पक्षः । गङ्गायां घोष इत्यत्र शक्यस्य प्रवाहस्य सागात्तीरस्याशक्य-
स्य कल्पनावत् सखज्ञानानन्दानां पदार्थानां शक्यभूतानान्सा-
गादसखमज्ञानं दुःस्वमित्येतद्वाक्यार्थोऽभ्युपगतः स्यात् । नापि
द्वितीयः । द्वैतापत्तेः, परमतप्रवेशाच्च । नापि तृतीयः । उक्तप्रकारेण
हेयोपादेयभागासंभवात् । किं च, निर्धर्मके सम्बन्धाभावात् ।
तदभावे सुतरां लक्षणाऽभाव इत्यर्थः । न च शाखाचन्द्रन्यायेन क-
ल्पितसम्बन्धेनापीष्टार्थसिद्धिरिति वाच्यम् । विषमदृष्टान्तत्वात् ।
तथा हि । शाखाचन्द्रयोः सम्बन्धिनोः प्रसक्षप्रमाणगोचरत्वेनाने-
कधर्मवत्त्वेन च सम्बन्धित्वकल्पनायोग्यत्वात् । दार्ष्टान्तिके तु सर्ववि-
शेषशून्यतया सर्वप्रमाणाविषयत्वाद् न शशशृङ्गकल्पे वस्तुनि सम्ब-
न्धित्वकल्पनाऽवकाश इति । किं बहुना, वाच्यत्वानभ्युपगमे सर्वथा-
लक्षणोपपत्तिरेव, वाच्यस्यैव लक्ष्यत्वनियमादिति पूर्वमेवोक्तम् ।

तथाऽत्र प्रयोगः । लक्ष्यं, न निर्वाच्यं, शब्दार्थत्वात्, कुसुमितद्रुमा
गङ्गेसादिबदित्यलं विस्तरेण ।

एवं परमतं निराकृत्य स्वसिद्धान्तमाहुः । तत्सिद्धमि-
त्यादिना । किं च तत्त्वमसीत्यत्र षष्ठ्यन्तात्तत्पदात् सुपां
सुलुगितिमूत्रेण षष्ठीविभक्तेर्लुकि कृते तत्त्वमसीति वाक्यस्यापि
भेदपरत्वं सुव्यक्तमिति विवक्षितार्थः ।

एतन्मतं विशिष्टाद्वैतवादिमुखेन निराकरिष्यन्नाह-आहुरेक इति ।

इतिप्राप्ते प्राहुरेके नैतद्रमणीयम् । अभेद-
श्रुतीनां सर्वस्वार्थत्यागेनात्यन्तबाधप्रसङ्गाद्, अपि
तु चेतनचेतनवस्तुजातस्य ब्रह्मविशेषणत्वात्तद्वि-
शिष्टं चैकं सर्वज्ञं सर्वशक्ति अनवधिकातिशयान-
न्तकल्पाणगुणगणाकरं ब्रह्म वेदान्तशास्त्रप्रतिपा-
द्यम् । एवं चेतचेतनयोर्ब्रह्मविशेषणत्वेऽपि तद्वि-
नत्वान्न तद्गुणासांकर्यशङ्कागन्धोऽपीति ।

इति प्राप्ते नैतद्रमणीयमित्येके प्राहुरित्यन्वयः । एतत्पूर्वो-
पन्यस्तं न रमणीयम्, अङ्गीकारार्हन्न भवतीत्येके विशिष्टाद्वैतं ब्रह्मा-
भ्युपगच्छन्तो वदन्तीत्यर्थः । तत्रहेतुः-अभेदश्रुतीनां बाध-
प्रसङ्गादिति । स्वार्थत्यागादित्यर्थः । उपलक्षणार्थोऽयं हेतुर्भे-
दनिर्न्दाश्रवणाच्च । तत्सर्वं परादाद्य आत्मनोऽन्यत्र सर्वं वेदेसा-
दिश्रुतेः । किं तावद्रमणीयं भवतामित्यपेक्षायां स्वसिद्धान्त-
माहुः-अपि त्विति । एवं सिद्धान्त इत्यर्थः । तदेवोपन्यासमु-
त्सेनाहुः-चेतनाचेतनेत्यादिना । तथा चैवं वाक्यार्थः । तत्त्व-
मिति सामानाधिकरण्येन जीवशरीरतया जीवप्रकारं ब्रह्मैवाभि-

हितम् । एवमभिहिते संख्यमथो ज्ञायते त्वमिति यः पूर्वं देहाधिष्ठा-
तृतया प्रतीतः स परमात्मशरीरतया परमात्मप्रकारभूतः परमा-
त्मपर्यन्तः पृथक्स्थितिप्रवृत्त्यनर्हः । अतस्त्वमिति । त्वत्प्रकार-
विशिष्टन्त्वदर्न्तयाभिणमेवाचष्ट इति । अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्र-
विश्य नामरूपे व्याकरवाणीति, ब्रह्मात्मकतयैव यस्य जीवस्य
शरीरिणः स्वनामभाक्तत्वात् । तत्त्वमिति सामानाधिकरण्यप्रवृ-
त्तयोर्द्वयोरपि पदयोर्ब्रह्मैव वाच्यं, तत्र तत्पदं जगत्कारणभूतं
सकलकल्पाणगुणगणाकरं निर्विकारमाचष्टे, त्वमिति च तदेव
ब्रह्म जीवान्तर्यामिरूपेण स्वशरीरं जीवमाचष्ट इत्यादि ।

एवं तन्मतमनूद्य तन्निरसितुमुपक्रमते ।

अत्र ब्रूम इति ।

अत्र ब्रूमः नैतच्चारुतरं स्वारस्याभावात् ।

तथा हि । व्यावर्त्तकत्वं तावद्विशेषणत्वमिति सर्वप-
क्षसामान्यम् । एवं चिदचिद्वस्तुनोर्ब्रह्मविशेषणत्वा-
भ्युपगमे किं वा वस्तु ताभ्यां व्यावर्त्तकाभ्यां व्यावृ-
त्तं विवक्षितमिति विवेचनीयम् । न च तावच्चेतना-
चेतनभूतावेव ताभ्यामेव व्यावर्त्तेतेति वाच्यम् ।
अत्यन्तासम्भवाद् । एकस्यैव वस्तुनः कर्मकर्तृवद्व्या-
वर्त्यव्यावर्त्तकत्वादृष्टश्रुतत्वाद् । नापि वस्त्वन्तरं
व्यावर्त्यमिति वाच्यम् । तत्त्वत्रयभिन्नपदार्थान्तरा-
भावाद् अनभ्युपगमाच्च । अपि च चेतनाचेतनवि-
शिष्टब्रह्माद्वैताभ्युपगमेऽपि ब्रह्मणश्चेतनाचेतनाभ्यां

भेदस्तयोश्च परस्परभेदः स्वाभाविकोऽभ्युपगम्यत
 एव भवद्भिः । अन्यथा स्वभावसाङ्कर्यप्रसक्तेः । एवं
 भेदमप्यङ्गीकृत्य पुनर्विशिष्टाङ्गीकारात्मकगौरवा-
 दरीयस्त्वं स्वाभाविकभेदाभेदमतस्यैव लाघवात् ।
 तस्माच्चेतनाचेतानात्मजगद्भिन्नाभिन्नस्वभावं ब्र-
 ह्म सर्ववेदान्तप्रतिपाद्यं तदेवत्र जिज्ञासाविषय-
 तया सूत्रितं श्रीभगवता बादरायणेनेति । तदेव
 ह्यौपनिषदानां तत्त्वम् ।

ननु स्वाभाविकभेदाभेदवादेऽपि ब्रह्मण स्वत
 एव जीवभावाभ्युपगमाद् गुणवद्दोषाश्च स्वाभा-
 विका भवेयुरिति निर्दोषब्रह्मतादात्म्योपदेशा वि-
 रुद्धा एवेति चेन्न । स्वरूपतो जीवेशयोरेक्यान-
 भ्युपगमात् । तथा हि । ब्रह्मणश्चेतनाचेतनयोश्च
 स्वरूपेण भेदः, इतरेतरात्यन्तविलक्षणत्वात् । अ-
 स्थूलमनश्चिवत्यादिश्रुतेः । तत्र चेतनस्याणुत्वेन
 निर्देशार्हत्वम्, अचेतनस्य च स्थूलत्वेन ब्रह्मणस्त-
 योर्वैलक्षण्येनेति विवेकः । एवमेव तस्य तयो-
 श्च सर्वात्मत्वसर्वनियन्तृत्वसर्वव्यापकत्वस्वतन्त्र-
 सत्त्वसर्वाधारत्वादियोगेन ब्रह्मात्मकत्वतन्नियम्य-
 त्वतद्व्याप्यत्वतत्त्वत्वात्परिदेयत्वादियोगेन चा-

भेद इति एष सर्वभूतान्तरात्मा अन्तःप्रविष्टः
शास्ता जनानाम् ।

अत्रैवंप्राप्ते नैतच्चारुतरमिति ब्रूमः प्रतिजानीमः । तरप्प-
खयान्तशब्दप्रयोगात्पूर्वोक्तानां पक्षाणामसन्ततुच्छत्वं सूचितं
प्रतिज्ञातेऽर्थे हेतुमाहुः—~~स्वाभाव~~भावादिति । अस्वारस्यं
व्यनक्ति । तथा हीखादिना । उक्तविशेषणलक्षणेऽन्यममत्व-
माहुः—सर्वपक्षसामान्यमिति । किं च विशेषणस्य व्याव-
र्त्यभावे साफल्यमिति प्रसिद्धे तस्य चात्राभाव इति विक-
ल्पमुखेनाह—एवमित्यादि । तत्राद्यं दूषयति—न च तावदिति ।
तत्र हेतुः—असंभवादिति । असम्भवत्वमपि हेतुना द्रढ-
यति—एकस्येत्यादि । प्रत्यक्षश्रुत्यादिप्रमाणशून्यत्वादित्यर्थः । द्वि-
तीयं निर्मूलयति—नापीति । तच्च हेतुभ्यां दृढीकरोति—तत्त्व-
त्रयभिन्नपदार्थान्तराभावादिति । उपायफलविरोध्यादे-
रत्रैवान्तर्भावादित्यर्थः । नापि तार्किकादिवत्पदार्थान्तराभ्युप-
गमः शक्यते वक्तुमपसिद्धान्तापचेरिति तात्पर्येण द्वितीयहेतुक-
थनम्—अनभ्युपगमाच्चेति । ननु चेतनविशिष्टस्याचेतनविशिष्टं
व्यावर्त्यं, तद्विशिष्टस्य च चेतनविशिष्टं व्यावर्त्यमतो व्यावर्त्याभा-
वाभावान्नोक्तदोष इति चेन्न विशिष्टस्यैकत्वाभ्युपगमात् । अन्यथा
विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तस्य भङ्गप्रसङ्गात् । अपि च चेतनाचेतनविशि-
ष्टाभ्यामितरेतरद्वयवच्छिद्यतेऽतस्तयोः साफल्यमिति । सखं नात्र
विवादावकाशः, तथाऽप्युभयाविशिष्टस्य व्यावर्त्याभावतादवस्थ-
मेवेति दोषान्तरमाह—अपि चेति । भेदः स्वाभाविकोऽभ्युप-
गम्यत एव भोक्तृभोग्यनिष्पन्नात्मकविभागो निरुपाधिकः स्वरू-
पकृतः । एवकाराऽत्रायोगव्यवच्छेदपरः । भोक्तादिविभागो न

स्वाभाविक इति वक्तुं न शक्यत इत्यर्थः । भवद्भिरिति ।
 स्वपक्षासम्भवमालोकयद्भिरकामैरपि । तथा च विशिष्टस्याभेदो-
 भोक्तृभोग्यनियन्तृणामितरेतरस्वाभाविको भेदश्च तव श्रीमुखेनैव
 प्रतिपाद्यते । स्वाभाविकभेदाभेदाश्रयं ब्रह्मेत्यस्मत्पक्षः सुतरां
 सिद्धः । विशिष्टाङ्गोकारस्तु केवलो भवतां गौरवावह एवेति भावः ।
 स्वाभाविकभेदानङ्गीकारे दोषमाह—अन्यथेति । साङ्ख्यं च,
 भोक्तृरि भोग्यत्वनियन्तृत्वयोः समावेशः, भोग्ये भोक्तृत्वनिय-
 न्तृत्वयोः, नियन्तरि भोक्तृत्वभोग्येत्वयोः समावेशोऽनुसन्धेयः ।
 जीवगता गुणा ज्ञातृत्वादयो भोग्यवर्गेऽचेतनभूते ब्रह्मणि च प्रा-
 प्त्युः, तद्गुणाः सत्त्वादयो दोषाः परिणामादयश्च जीवे ब्रह्मणि
 च प्राप्नुयुः, ब्रह्मधर्माः सार्वज्ञ्यनियन्तृत्वशास्त्रयोनित्वादयो
 जीवात्मनि भोग्यवस्तुनि चेति महादूषणकदम्बापात इति निर्ग-
 लितार्थः । किं च, “गौरवं च परित्यज्य लाघवं तु समाश्रयेदि”ति
 लौकिकन्यायमाश्रित्य गौरवलाघवयोर्विवेकमाह—एवं भेदमपी-
 ति । स्वाभाविकमिति भेदविशेषणमत्र योज्यम्, अन्यथाऽतिप्रस-
 ज्जात् । अथ स्वसिद्धान्तमाह—तस्मादिति । गौरवलाघयोर्विवेका-
 लोचनादित्यर्थः । चेतनश्चाचेतनश्चात्मा स्वरूपं यस्य तथाभूतं यज्ज-
 गत्तेन भिन्नाभिन्नः स्वभावो यस्य तथाभूतं ब्रह्म सर्वशाखाऽर्थभूत-
 मित्यर्थः । तदेव सूत्रकृतामभिप्रेतमित्याह—तदेवात्रेति । अत्रास्मि-
 न्नुपक्रमपठितसूत्रे । तत्रैवात्मनिष्ठार्हतां द्योतयति—तदेव हीति ।
 श्रीवाङ्मयसूत्रनिर्णीतमेवौपनिषदानामुपनिषत्प्रतिपाद्यतत्त्व-
 निष्ठानां तत्त्वमिति सिद्धान्त इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति । शास्त्रे
 तावत् सदेव सोम्येदमग्र आसीदे, कमेवाहितीयम्, आत्मा वा इदमेक
 एवाग्र आसीद्, एको ह वै नारायण आसीत्, तत्त्वमस्ययमात्मा,
 ब्रह्म आत्मैवेदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, त्वं वा अहमिस्म भगवो देवते

अहं वै त्वमसि देवते, तदात्मानमेवावेदाहं ब्रह्मास्मी,ति तदनन्य-
 त्वमारम्भणशब्दादिभ्य, इत्यादीनामभेदवाक्यानां”, नित्यो नित्या-
 नां चेतनश्चेतनामेको बहूनां यो विदधाति कामान्, ज्ञाज्ञौद्रावजा-
 वीशनीशौ, अजो द्येको जुषमाणोऽनुशेते जहासेनां भुक्तभोगा-
 मजोऽन्यः, जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशं तन्महिमानमिति वीतशोकः,
 पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा, जुष्टस्तत्तस्तेनामृतत्वमेति, प्रधान-
 क्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः, अक्षरात्परतःपरः, तस्मिल्लोकाः श्रिताः सर्वे,
 तददुनासेति कश्चन, भीषास्माद्वातः पवते भीषोदेति सूर्यः
 भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः, यद्भूतयोनिं प्रवदन्ति-
 धीराः, एष योनिः सर्वस्य स्थावरस्य चरस्य च सर्वाल्लोकानीशते
 ईशिनीभिः सर्वस्य प्रभुमीशानं सर्वस्य शरणं सुहृत्, तमीश्वराणां
 परमं महेश्वरं, न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते पराऽस्य शक्तर्वि-
 विधैव श्रूयते स्वाभाविकीज्ञानबलक्रिया च, सर्वस्य वशी सर्व-
 स्येशानः, विवक्षितगुणोपपत्तेश्च, सर्वधर्मोपपत्तेश्च, सर्वोपेता च,
 भेदव्यपदेशाच्चान्य, अधिकं तु भेदनिर्देशादि”त्यादिभेदपराणां
 सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यादिभेदनिषेधपराणां
 अथात आदेशो नेति नेति, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्माद्, अस्थूलम-
 नणुद्, सादिनिषेधविषयकाणां” च श्रवणाद् न तेषामितरेतरबा-
 धकभावो वक्तुं शक्यः । तुल्यबलत्वात् तच्चोभयेषां भेदाभेदवि-
 षयकाणां षडलिङ्गोपेतत्वप्रतिपादनेन पूर्वमेव साम्यं निर्णीतम् ।
 एवं सर्वेषामपि स्वार्थे प्रामाण्यसिद्धये भिन्नाभिन्नब्रह्मसूत्रकृद्भि-
 निर्णीतं तेनाभिप्रायेण तद्घटकसूत्राणि प्रणीतवान् अंशो
 नानाव्यपदेशात्, अन्यथा चापि दासकितवादित्वमधीयते एके,
 उभयव्यपदेशात्त्वाहिकुण्डलवत्, शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदनैनमधी-
 यते, इत्यादीनि । अतश्चैवं वाक्यार्थः, तत्त्वमसि, सर्वं खल्विदं ब्रह्मे,

स्यादिभ्यश्चिदचिदात्मनोर्ब्रह्मतादात्म्योपदेशस्य तयोर्ब्रह्मात्म-
कत्वेन ब्रह्मायत्तस्थितिप्रवृत्तिकत्वेन ब्रह्मव्याप्यत्वेन च स्वार्थ-
परत्वं समञ्जसं तत्र ब्रह्मात्मकत्वं नाम ब्रह्मात्मा यस्य चेतना-
चेतनवस्तुजातस्य तद्ब्रह्मात्मकं तस्य भावस्तत्त्वं, तेन एष मे आ-
त्माऽन्तर्यामी एष सर्वभूतान्तरात्मा सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा
पतिं विश्वस्यात्मेश्वरम्, आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च, अह-
मात्मागुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः, क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि,
अहं भवो भवन्तश्च सर्वे नारायणात्मकाः, ।

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः सत्त्वं तेजो बलं धृतिः ।

वासुदेवात्मकान्याहुः क्षेत्रं क्षेत्रज्ञ एव च, ॥

इत्यादिश्रुतिस्पृतिसूत्रेभ्यः सर्वात्मा स्वतन्त्रसत्ताऽऽश्रयः
परब्रह्म श्रीपुरुषोत्तम इति सिद्धम् ।

स्वतन्त्रसत्त्वं च आत्मतन्त्रत्वे सति स्वायत्तस्थितिप्रवृत्ति-
कत्वं नियन्तृत्वादिवदसाधारणधर्मविशेषस्तस्य च भगवद्ब्रह्मा-
त्मसन्नारायणादिशब्दवाच्ये श्रीकृष्ण एवान्वयः । तस्यैव
सर्वनियन्तृत्वात् नियन्तृत्वस्वतन्त्रसत्त्वयोः सामानाधिकरण्य-
नियमात्, सदेव सोम्येदमग्र आसीद्, एतदक्षरस्य प्रशासने
गार्गि ! सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः, भीषास्माद्वातः पवते,
आत्मा हि परमस्वतन्त्रोऽधिगुणः, न तत्समश्चाभ्यधिकश्च
दृश्यते, न चेशिता नैव च तस्य लिङ्गं, सकारणं कारणाधिपा-
धिपः, न तस्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः, सर्वस्य चाहं हृदि
मन्निविष्टो मत्तः स्पृतिर्ज्ञानमपोहनं च, ।

बुद्धिज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः ।

भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः, ॥

इत्याद्यन्वयव्यतिरेकसावधारणवाक्येभ्यः तदेव सर्वात्मत्वं

पुरस्कृत्य तद्विषयकत्वेनाभेदविषयकवाक्यजातस्य प्रवृत्तिः । एवं तस्य सर्वात्मनो भगवतः श्रीकृष्णस्यात्मीयनियम्यपरतन्त्रसत्त्वाश्रयं चिदचिद्रूपं विश्वमिति फलितम् । परतन्त्रसत्त्वं च परायत्तस्थितिप्रवृत्तिकत्वम् । तच्च नियम्यवर्गाश्रितं, तदसाधारणधर्मत्वात् । यदासीत्तदधीनमासीदि, ति तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाती, सादिश्रवणात् ।

समुरासुरगन्धर्वसयक्षोरगराक्षसम् ।

जगद्रशे वर्त्ततेऽदः कृष्णस्य सचराचरम् ॥

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्त्तते ।

इत्यादिस्मरणाच्च । परतन्त्रसत्त्वं द्विविधं, कूटस्थविकारिभेदात् । कौटस्थ्यं नाम जन्मादिविकारशून्यत्वे सति शाश्वतत्वं, तदधिकरणं जीवक्षेत्रज्ञपुरुषादिशब्दवाच्यं चेतनवस्तु, अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते, न जायते म्रियते वा विपश्चित्,

न जायते म्रियते वा कदाचि-

न्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो-

न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

इत्यादिवचनेभ्यः । विकारवत्त्वे सति नित्यत्वं द्वितीयं, तदधिकरणं चाचेतनं प्रधानमायाऽऽदिशब्दाभिधेयम्, अजोमेका लोहितशुक्लकृष्णां, गौरनाद्यन्तवती,

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाप्ययम् ।

अचेतना परार्था च नित्या सततविक्रिया ॥

तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् ।

आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवदि-

सादिवचनात् । तथा च परतन्त्रसत्त्वविषयकत्वेन भेद-

शास्त्रस्य प्रवृत्तिः, तथैव तेषां नैराकाङ्क्ष्यं च। एवमेव भेदानिषेधपराणां चेतनाचेतनवृत्तिस्वतन्त्रसत्त्वनिषेधविषयकत्वेन नेतिनेतीत्यादिनिषेधपराणां ब्रह्मणः सर्ववैलक्षण्यप्रतिपादनेन च तथात्वमिति निरवद्यम्। इत्थं विश्वात्मपरब्रह्मसर्वज्ञसर्वशक्तिस्वतन्त्रसत्त्वावच्छिन्नतत्पदार्थाभिन्नतदात्मकपरतन्त्रसत्ताऽऽश्रयचेतनत्वंपदार्थावच्छिन्नसर्वान्तरात्मा वामुदेवस्त्वंपदार्थोऽसीति वाक्यार्थः। स च शक्यत्वान्मुख्य एव, ब्रह्मणः सर्वात्मत्वेन स्वतन्त्रसत्त्वाश्रयत्वेन च सर्वशब्दवाच्यत्वात्।

ननु परब्रह्मणः श्रीपुरुषोत्तमस्य नारायणादिपदार्थस्य सर्वात्मनस्तत्पदार्थत्वे न कश्चिद्विवादावकाशः, श्रौतत्वात्। परं तु जीवान्तर्यामिणस्त्वंपदार्थत्वं कथमिति वक्तव्यं, त्वंपदस्य जीवविषयकत्वातिप्रसिद्धत्वादिति चेन्न। विश्वात्मत्वेन सर्वशब्दवाच्यत्वादेवेति ब्रूमः। यथाऽग्नेर्देगित्त्राग्निशब्दोऽकारगकाराद्यवच्छिन्नानुपूर्वीकाग्निशब्दपरः, अग्नौ जुहोतीत्यत्र च स एवाग्निशब्दो दहनप्रकाशनादिधर्मावच्छिन्नपदार्थोपस्थापनपरः। एवमुभयार्थप्रतिपादकत्वं शक्यत्वात्तयोर्मुख्यमेवेति शाब्दिकानां राद्धान्तः। तथैवात्रापि सर्वेषां चेतनाचेतनवस्तुजातवाचकानां तत्तत्पदार्थवाचकत्वेऽपि तत्पदार्थान्तरात्मभूतब्रह्मपरत्वमविरुद्धं, सर्वात्मत्वात्। यथा चतुर्मुखादिशरीराणि तत्तदवच्छिन्नाः तत्तच्चेततयितारश्च चतुर्मुखादिशब्दवाच्यास्तेषां शक्या एव तैरभिधीयन्ते स्वशक्तिभिरेव, तथैव तेषां चतुर्मुखादिपिण्डतत्तदवच्छिन्नक्षेत्रज्ञाभिधानपरत्वेऽपि तस्य तत्तदन्तरात्मत्वाद् ब्रह्माभिधानपरत्वं प्रधानमेवेति सुशकं वक्तुमिति भावः। एतदभिप्रायमाश्रित्य वस्तुजातस्य ब्रह्मतादात्म्यमुद्घोषयन्ति श्रुतयः, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं

त्रिविधं ब्रह्ममेतत्, नारायणः परो ध्याता ध्यानं नारायणः परः
इत्याद्याः ।

ननु पूर्वदृष्टान्तोक्ताग्निशब्दस्योभयाभिधानपरत्वं पाणि-
न्यादिस्मृतिविधेयत्वाद् उक्तार्थे प्रमाणत्वं सुशकं, न तथोक्तार्थः
प्रमाणपदवीमारोहति, प्रमाणशून्यत्वात् । न चोक्तोपमानमेवात्र
प्रमाणमिति वाच्यम् । अश्रौतस्योपमानस्यातिदुर्बलत्वादिति चेन्न ।
नामानि सर्वाणि यमाविशन्ति, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, नमामः
सर्ववचसां प्रतिष्ठा यत्र शाश्वती, सादिशास्त्रस्यैवात्र प्रमाणत्वात् ।
तत्सिद्धं भगवतः सर्वात्मत्वेन, विश्वस्य च तदात्मकत्वेन तत्तादा-
त्म्योपदेशार्हत्वमिति । तथा चोक्तं श्रीभगवद्गिराद्याचार्य्यचरणैः—

सर्वं हि विज्ञानमतो यथार्थकं

श्रुतिस्मृतिभ्यो निखिलस्य वस्तुनः ।

ब्रह्मात्मकत्वादिति वेदविन्मतं

त्रिरूपताऽपि श्रुतिमूत्रसाधितेति ॥

एष श्लोको वेदान्तरत्नमञ्जूषायां निपुणं व्याख्यातः
श्रीपुरुषोत्तमाचार्य्यचरणैर्विस्तरभिया नात्र व्याख्यायते । किं
च ब्रह्मायत्तस्थितिप्रवृत्तिकत्वेनापि जगतो ब्रह्मतादात्म्यो-
पदेशः सुशकः । यद्यदायत्तस्थितिप्रवृत्तिकं तत्तदभेदव्यपदे-
शार्हमिति व्याप्तिमामनन्तिच्छन्दोगाः प्राणसंवादे, न वै वाचो
न चक्षूंषि न श्रोत्राणि न मनांसीत्याचक्षते, प्राण एवैतानि स-
र्वाणि भवतीत्यादिना । ब्रह्मव्याप्यत्वेनापि वस्तुजातस्य ब्रह्म-
तादात्म्यं सुघटितमेव ।

यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥

द्यावा पृथिव्योरिदमन्तरं हि व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वा
इति शास्त्रवचनात् ।

योऽयं तवागतो देव ! समीपं देवतागणः ।

स त्वमेव जगत्सृष्टा यतः सर्वगतो भवान् ॥

सर्वं समाप्नोषि ततोऽसि सर्वं इति घटकस्मृत्या व्याप्यस्य
व्यापकाभिन्नत्वनिर्देशार्हत्वं प्रतिपादितम् ।

इत्थं सामान्येनोक्तं तत्त्वं श्रुत्वा; विशेषतो वाक्यार्थं श्रोतु-
कामा निर्णीतार्थं शङ्कामुद्गावयन्ति-नन्विखादिना ।

यथा ब्रह्मणो गुणाः स्वाभाविकाश्च श्रूयन्ते स्वाभा-
विकी ज्ञानबलक्रिया चेखादिना, तथा जीवगतदोषा ब्रह्मण्येव
स्वाभाविकाः स्युस्तयोरेकत्वादित्यर्थः । उक्तदोषं परिहरन्समा-
धत्ते-नेति । नोक्तशङ्काऽवकाश इति प्रतिजानाति । प्रतिज्ञातार्थं
हेतुमाह-स्वरूपत इत्यादि । स्यादेतद्यदि जीवेशस्वरूपैक्याङ्गी-
कारो, न तु सोऽस्ति, अपि तु तद्विलक्षणमेवेत्याशयेन व्यञ्जनं
वाक्यार्थमाह-तथा हीखादिना । प्रतिज्ञातं विवृणोति-ब्रह्मण
इत्यादि । उक्तार्थं हेतुमाह-इतरेतरेति । तत्र चेतनः स्वरूपेण परि-
च्छिन्नः, अणुपरिमाणकत्वात् । अचेतनोऽपि तथैव स्थूलाद्यनेकरू-
पत्वाद् । ब्रह्म तूभयविलक्षणं त्रिविधपरिच्छेदशून्यत्वात् । तच्चोक्तं
पूर्वमेवानन्तपदव्याख्याने तदेवात्र श्रुतिमुखेन द्रढयति-अस्थू-
लेति । स्थूलादिविलक्षणमित्यर्थः । श्रुत्युक्तवैलक्षण्यं विभजते
तत्रेति । तत्र तेषु त्रिषु मध्ये । ब्रह्मणस्तयोरिति । तत्पदार्थस्य
भोक्तृभोग्यवृत्त्यणुत्वस्थूलत्वधर्मावच्छिन्नपरिमाणधिकरणयोश्चे-
तनाचेतनयोरित्यर्थः । एतेन भोक्तृभोग्यनियन्तृवृत्तिस्वाभाविक-
भेदनिरूपणेन चेतनानामपीतरेतरभेदोऽर्थात्सिद्धो भवति “अजो-
होको जुषमाणोऽनुशेते जहासेनां भुक्तभोगामजोऽन्य इति श्रुतेः ।

एवं भेदप्रकारो निरूपितः । इदानीमभेदप्रकारमाह-एवमेवेति ।
 एवमेवाभेद इत्यन्वयः । यथा स्वाभाविको भेदस्तथैवाभेद इत्यर्थः ।
 तमेवाभेदं दर्शयति-तस्येत्यादिना । तस्य सर्वात्मत्वादियोगेन
 तयोश्च ब्रह्मात्मकत्वादियोगेनेति क्रमेणान्वयः । तत्र शास्त्रं प्रमा-
 णयति-एष सर्वभूतान्तरात्मेत्यादि । एतानि च क्रमतः
 सर्वात्मत्वादिविशेषणेषु प्रमाणतया योज्यानि, तान्येव च व्यतिरे-
 कमुखेन ब्रह्मात्मकत्वादिविशेषणेष्वपि प्रमाणत्वेनानुसन्धेयानि ।

यच्च किञ्चिज्जगत्यास्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः ॥

आत्मा हि परमः स्वतन्त्रोऽधिगुणः, तस्मिन्-
 लोकाः श्रिताः सर्वे, इत्यादिश्रुतिभ्यः । यद्यदात्मकं
 यन्नियम्यं यद्व्याप्यं यत्तन्त्रसत्ताकं यदाधेयं च
 तत्तदभिन्नत्वनिर्देशार्हं पृथिवीघटादिवद्, अग्नि-
 धूमवत्, प्राणेन्द्रियवद्, भूतभौतिकवच्च । किं च ।
 यथा घटो द्रव्यं पृथिवी द्रव्यमित्यत्र द्रव्यत्वावच्छि-
 न्नस्य घटत्वावच्छिन्नपृथिवीत्वावच्छिन्नयोश्च सा-
 मानाधिकरण्यं मुख्यं, विशेषस्य सामान्याभि-
 न्नत्वनियमात् । तथैव सार्वज्ञाद्यनन्तगुणावच्छि-
 न्नस्यापरिच्छिन्नशक्तिवैभवस्य ब्रह्मणाः स्वात्मक-
 चेतनाचेतनवस्त्ववच्छिन्नतदन्तरात्माभिन्नत्वमपि
 सुव्यक्तम् । एतदर्थकानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानी-

ति तात्पर्यार्थः । तस्मात्स्वभावतोऽपास्तसमस्त-
 दोषोऽनन्ताचिन्त्यविचित्रयावदात्मवृत्तिस्वाभाव-
 ककल्याणगुणशक्तिवैभवाश्रयो जगज्जन्मादिहे-
 तुरखिलशास्त्रैकवेद्यो मुक्तप्राप्यः परब्रह्मभगवदा-
 दिशब्दाभिधेयश्चिदचित्पदार्थभिन्नाभिन्नसम्बन्धा-
 श्रयः श्रीपुरुषोत्तमो रमानिवासोऽत्र जिज्ञास्यो
 मुमुक्षुभिरिति निर्गलितोऽर्थः ।

एवमुक्तसिद्धान्ते तत्पदार्थो निरूपितः ।

तत्रैव व्याप्तिं दर्शयन्ननुमानमाह—यद्यदात्मकमित्यादि । तथा
 हि । जग, ब्रह्माभिन्नं भवितुमर्हति, तदात्मकत्वाद्, यो यदात्मकः स
 तदभिन्नो दृष्टो यथा मृदात्मको घटो मृदभिन्ननिर्देशाहस्तद्वत् ।
 तन्नियम्यत्वाद् । यो यन्नियम्यः स तदभिन्ननिर्देशार्हः यथा जीव-
 नियम्यं शरीरं जीवाभिन्नं प्रतीयते तद्वत् । तद्व्याप्यत्वाद्, यो यद्व्या-
 प्यः स तदभिन्ननिर्देशार्हः, यथा वह्निर्व्याप्यो धूमस्तदभिन्नस्तद्वत् ।
 तदधीनत्वाद्, यद्यदधीनं तत्तदभिन्ननिर्देशार्हं यथा प्राणायत्त इ-
 न्द्रियगणस्तदभिन्ननिर्देशार्हस्तद्वत् । तदाधेयत्वाद्, यो यदाधेयः स
 तदभिन्ननिर्देशार्हः यथा भौतिकं स्वकारणरूपाधिकरणमहाभूता-
 भिन्ननिर्देशार्हं तद्वदित्यादि । अत्राभिन्नत्वं च पृथक्स्थितिप्रवृत्त्य-
 योग्यत्वं विवक्षितं, तथा च नोक्तार्थे व्यभिचारशङ्केत्यर्थः । एवं सा-
 मान्येनाभेदप्रकार उक्तः । इदानीं स्वस्य हार्दं दर्शयन्नाह किं चेति ।
 घटो द्रव्यमित्यत्र घटस्य द्रव्यतादात्म्यं शक्यत्वान्मुख्यमेव घट-
 त्वावच्छिन्नस्य द्रव्यत्वावच्छिन्नं विना पृथक्स्थितिप्रवृत्त्यनर्हत्वाद्,
 द्रव्यात्मकत्वाद् । एवं विश्वं ब्रह्मेत्यत्रापि चेतनाचेतनरूपविश्वस्य

ब्रह्मतादात्म्योपदेशो मुख्य एव शक्यत्वसाम्यात् । ब्रह्मविरहेण विश्वस्य पृथगवस्थानप्रवर्त्तनार्हत्वायोगाद् ब्रह्मात्मकत्वादिति भावः । विशदार्थत्वाद्याख्यातप्रायोऽयं ग्रन्थः । अपरिच्छिन्नेति । अपरिच्छिन्नौ शक्तिवैभवौ यस्य । स्वात्मकेति । स्वं ब्रह्मैवात्मा यस्य तत्स्वात्मकं च तच्चेतनाचेतनवस्तु च तदवच्छिन्नश्चेतनाचेतनान्तरात्मन्तर्यामी तदभिन्नत्वमिसर्थः । एतदर्थकानीति । एष उक्तार्थस्तादात्म्यप्रकारो येषां तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानीत्यत्रादिपदेन ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्, अयमात्मा ब्रह्म, आत्मैवेदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, त्वं वा अहमस्मि भगवदेवते, अहं वै त्वमसि देवते तदात्मानमेवावेदाहं, ब्रह्मास्मीति ।

स ब्रह्मा स शिवः सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वराद् ।

क्षेत्रज्ञं चापि मां सिद्धिं सदसच्चाहमर्जुनः ॥

मत्तः सर्वमहं सर्वं मयि सर्वं सनातन-

खादीनां श्रुतिस्मृतीनां संग्रहः ।

उपसंहरति-तस्मात्सर्वभावतइत्यादिना । स्वत एवापास्ता निरस्ताः समस्तदोषाः क्लेशकर्मविपाकादयो यस्मात्स तथा । तत्र क्लेशः पञ्चविधः, अविद्याऽऽदिभेदात् । कर्म द्विविधम्, पुण्यापुण्यभेदात् । द्विविधमपि प्रकारान्तरेण त्रिविधं, सञ्चितक्रियमाणप्रारब्धभेदात् । विपाकस्तु सुखदुःखात्मकस्वर्गनरकादिभेदादनेकविध इति बोध्यम् । तत्र हेतुमाह-अनन्तेत्यादि । वक्ष्यमाणलक्षणलक्षितजगत्कारणत्वयोगं विधत्ते-जगज्जन्मादिहेतुरिति । उक्तार्थे प्रमाणमाह । अखिलशान्त्रैकवेद्य इति । तस्यैव फलरूपतां दर्शयन् विशिनष्टि-मुक्तप्राप्य इति । तस्य सर्वशास्त्रवाच्यत्वं व्यञ्जनाह-परब्रह्मेत्यादि । औपनिषदार्थं संगृह्णन् विशिनष्टि-चिदचिदिसादि । तस्यैव सर्वोत्कृ-

ष्टत्वं दर्शयन्नाह-पुरुषोत्तम इति । विशेष्यं दर्शयति-रमानि-
वासेति । अत्रास्मिञ्छास्त्रे जिज्ञास्यो जिज्ञासामुक्तोक्तेष्यमा-
णज्ञानस्य विषय इति तत्पदार्थो वेदमातृमन्त्राभिहितदेवपदवाच्य
इति यावत् । इदानीमुक्तवाक्यार्थमनूद्य पदार्थान् व्याख्यास्य-
न्नाह-एवमित्यादिना ।

वक्ष्यमाणमुपक्रमते-अथ प्रसङ्गादिति ।

अथ प्रसङ्गात् त्वंपदार्थादिचिदचित्स्वरूपं नि-
रूप्यते । तत्र देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणादिविलक्षणो
ज्ञानस्वरूपो ज्ञाताऽहमर्थरूपः परमेश्वरायत्तस्वरू-
पस्थितिप्रवृत्तिकोऽणुपरिमाणकः प्रतिशरीरभिन्नो-
ऽनन्तव्यक्तिर्वन्धमोक्षार्हश्चेतनपदार्थः । तथा चोक्तं
भगवद्विराद्याचार्यचरणैः ।

ज्ञानस्वरूपं च हरेरधीनं

शरीरसंयोगवियोगयोग्यम् ।

अणुं हि जीवं प्रतिदेहभिन्नं-

ज्ञातृत्ववन्तं यदनन्तमाहु-

रित्यादिना । व्याख्यातश्चायं श्लोकः श्रीपुरु-
षोत्तमाचार्यचरणैर्वेदान्तरत्नमञ्जूषायां तत्रैव द्र-
ष्टव्यम् । तथा च श्रुतयो न्यायाश्च, तस्माद्वा एत
स्मान्मनोऽन्यादन्योऽन्तरात्मा विज्ञानमय इति ।
यथा सैन्धवघनोऽनन्तरो बाह्यः कृत्स्नो रसधन

एवं य आत्माऽनन्तरो बाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन
 एवात्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति, अविनाशी वा
 अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा, अथ योऽयं वे-
 द जिघ्राणीति स आत्मा, कतम आत्मा योऽ-
 यं विज्ञानमयः प्राणः सुहृदन्तज्योतिः पुरुष
 एव द्रष्टा श्रोता रसयिता घ्राता मन्ता बोद्धा वि-
 ज्ञानात्मा पुरुषः, न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो
 विद्यतेऽविनाशित्वाद्, न हि श्रोतुः श्रुतेः,
 न हि मन्तुर्मतेः, न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरि-
 लोपो विद्यतेऽविनाशित्वाद्, विज्ञातारमरे केन
 विजानीयाद्, जानात्येवायं पुरुषः, न पश्यो
 मृत्युं पश्यति न रोगं नो तददुःखतां स उत्तमः
 पुरुषो नोपजनं स्मरन्निदं शरीरम्, एवमेव परिद्र-
 ष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्या-
 स्तं गच्छन्ति ज्ञोऽत एव कर्ता शास्त्रार्थत्वाद्,
 अहं वै त्वमसि देवते, सोऽहं ब्रह्मास्मीति, मृत्यु-
 मृत्युं नमाम्यहं, तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य
 भासा सर्वमिदं विभाति, एष एव साधुकर्म का-
 रयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते, स एवा-
 साधुकर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्योऽधो नि-

नौषते, स कारयेत्पुण्यमथापि पापं, न तावता
दोषवानीशिताऽपि जीवोऽल्पशक्तिरस्वतन्त्रोऽवरः,
अणुर्ह्येष आत्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन्प्राणः
पञ्चधा शं विवेश अणुर्ह्येष आत्माऽयं वा एते
सि नीताः पुण्यं पापं,

वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्ताय कल्पते ॥

बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ह्याराग्रमात्रो ह्य-
वरोऽपि दृष्टः ।

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां नाणुरतच्छ्रुतेरिति चे-
न्नेतराधिकारात्, तद्गुणसारत्वात्तद्व्यवदेशः प्रा-
ज्ञवत्, नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको
बहूनां यो विदधाति कामान्, अंशो नानाव्य-
पदेशात्, अस्ति खल्वन्योऽपरो भूतात्मा यो-
ऽयं सितासितैः कर्मफलैरविभूयमानः सदसद्यो-
निना यस्य समूढत्वादात्मस्थम्प्रभुं भगवन्तं का-
रयितारं नापश्यद् गुणै रूढ्यमाणाः कलुषीकृत-
श्चेति, अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां
भुक्तभोगामजोऽन्यः, निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति,
न स पुनरावर्त्तते, अनावृत्तिः श्रवणादित्याद्याः ।

तत्रेति । तयोश्चेतनाचेतनयोर्मध्ये । अत्र भूतचतुष्टयमे-
 वात्मेति लोकायतिका आहुः । तस्य घटौदनादावतिव्याप्तत्वे-
 न दुष्टत्वाद् देह एव आत्मेति चार्वाकाः । देहे मृते चैतन्याद-
 र्शनाद् देहातिरिक्तस्तत्परिमाणकश्चेतन इति दिगम्बराः ।
 तस्य प्रत्यक्षप्रमाणागोचरत्वात् सत्त्वेपीन्द्रियैर्विना रूपादि-
 विषयज्ञानासिद्धिरिन्द्रियाण्येवात्मतत्त्वमित्येके तदनुयायिनः ।
 सुषुप्तौ तेषां देहवल्लयदर्शनाद् य एवाहं रूपमद्राक्षं स एवाहं
 शब्दं शृणोमि गन्धं जिघ्रामीत्यादिप्रत्यभिज्ञाबाधाद् रूपाद्यनु-
 भवस्य यौगपद्योपपत्तेः तत्क्रमभङ्गाच्चेत्यादिहेतुभिर्नेन्द्रियाणामा-
 त्मत्वं, किं तु चक्षुरादिनियामकं शरीराश्रयं मन एवात्मेति के-
 चित् । क्षणिकविज्ञानव्यतिरिक्तवस्त्वन्तराभावात् क्षणिकवि-
 ज्ञानमेव चेतन आत्मेति योगाचाराः । ज्ञानाकारानुमेयः क्ष-
 णिकबाह्यार्थ एव तत्त्वमिति सौत्रान्तिकाः । क्षणिकबाह्यार्थ ए-
 वात्मेति वैभाषिकाः । क्षणत्रयेऽपि स एवायमित्यादिप्रत्यभिज्ञाऽस-
 म्भवात् सुषुप्तौ तेषामभावदर्शनाच्चासम्भवः । न च प्रत्यभि-
 ज्ञाया ज्वालाया इव संततविज्ञानोदयसादृश्यादुपपत्तिरिति वा-
 च्यम् । सुषुप्तौ विज्ञानवत्तत्प्रवाहस्याप्यभावात् । तत्र तत्प्र-
 वाहस्य भावाभ्युपगमे विषयावभासप्रसक्तेः निरन्तरनिराल-
 म्बनज्ञानासम्भवात्तस्माच्छून्यमेवात्मतत्त्वमिति माध्यमिकाः ।
 तदेतत्सर्वं व्यवहारलोपप्रसङ्गादित्यादिविवादबाहुल्यस्य तन्त्रा-
 न्तरसिद्धत्वान्नात्र विस्तरापेक्षा, किं तु ग्रन्थकृदभिप्रायद्योतना-
 र्थमनुवादत उदिष्ट इति । एतदभिप्रायेणाह-देहेन्द्रियमनोबु-
 द्विप्राणादिविलक्षण इति । तथा च प्रयोगाः-भूतचतुष्टयं नात्मा
 कार्यत्वाद् घटादिवद् । देहो नात्मा भौतिकत्वाद् घटवत् । इन्द्रि-
 याण्यात्मा न भवन्ति करणत्वाद्वास्यादिवत् । मन आत्मा न

भवति करणत्वादिन्द्रियवत् । बुद्धिरात्मा न भवति अन्तःकरण-
त्वान्मनोवद्, जन्यत्वाद् देहादिवच्च । प्राण आत्मा न भवति वायु-
त्वाद् व्यजनजन्यवायुवदित्यादयः । आदिशब्दः पूर्वोक्तपक्षसंग्रहा-
र्थः । पूर्वोक्तपक्षविलक्षण इति यावत् । किं च, देहेन्द्रियादिविलक्ष-
णस्य ज्ञानेच्छाऽऽदिचतुर्दशगुणाश्रयस्य विभुपरिमाणकद्रव्यवि-
शेषस्य तार्किकैरप्यात्मत्वेनाभ्युपगमात्तत्रातिव्याप्तिवारणायान्नाह-
ज्ञानस्वरूप इति । ज्ञानं चैतन्यं स्वरूपमस्येति तथा सः । ज्ञान-
स्वरूपनिखण्डमुक्तसत्तामात्रैकाद्वितीयसजातीयादिभेदशून्यसर्व-
विशेषविनिर्मुक्तं ब्रह्मैव जीवात्मत्वेनाभ्युपगच्छतां प्रच्छन्नबाह्यानां
मायावादिनां पक्षेऽतिप्रसक्तिं वारयति-ज्ञानेति । ज्ञानाश्रय
इत्यर्थः । ज्ञानत्वे सति ज्ञानाश्रयत्वमिति जीवेश्वरसाधारणल-
क्षणं बोध्यम् । एतेनैव निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति, मम सा-
धर्म्यमागताः, पूता मद्भावमागता, इत्यादिवाक्यानि व्याख्या-
तानि भवन्ति, उभयत्रोक्तलक्षणसमन्वयात् ।

ननु ज्ञानस्वरूपस्य स्वप्रकाशस्यात्मनो ज्ञानाश्रयत्वं कथं ज्ञान-
त्वाविशेषाद्, न हि जले जलं भिन्नमवतिष्ठते, ज्योतिषि ज्योतिर्वाऽतो
बुद्धिदृष्टिप्रतिबिम्बितस्य चेतनस्वरूपस्य ज्ञानत्वोपचार इति चेन्न ।
न हि धर्मिधर्मयोरसन्तसाजात्यमभेदे नियामकं, किं तु भेदाग्रहमात्र-
मेव, तयोर्ज्ञानत्वाविशेषेऽपि धर्मित्वधर्मत्वावच्छेदेन विजातीयत्वाद्
दृष्टान्तासिद्धिः, द्युमणितत्प्रभावयोस्तेजस्त्वसाम्येऽपि द्युमणित्वप्र-
भावत्वावच्छिन्नतया धर्मिधर्मभावस्य दृष्टचरत्वानुपपत्तिः ।
वस्तुतस्तु जले ज्योतिषि चासन्तसाजात्येन भेदाग्रहेऽपि भेदस्य
सत्त्वमेव, सावयवद्रव्यत्वेनानुमानाद् । अन्यथा घटादौ पार्थिवाव-
यवानामप्यभेदः कथं न वक्तुं शक्यते त्वया । तथाऽत्र प्रयोगः-जले
निक्षिप्तं जलं भिन्नमेव सावयवद्रव्यत्वात् पार्थिवरजःसमुदाये नि-

क्षिप्तपार्थिवरजोवत्, तिलराशौ निक्षिप्ततिलान्तरवच्च । किं च, न हि बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बिते चेतने ज्ञानत्वोपचाराभ्युपगमे ज्ञानजन्यत्वव्यवहारः सम्भवति, तथात्वे च सूर्यप्रतिबिम्बेनापि सूर्यप्रकाश्यभूतदेशीयतमः शीतयोर्निवृत्तिः स्यान्न च दृष्टचरा युक्ता वा, किं चास्तां बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बितचेतनस्य ज्ञानत्वव्यवहारः, प्रतिबिम्बस्यैवासिद्धत्वादुभयोश्चेतनवृत्त्योर्बिम्बोपाध्योर्निरवयवत्वान्नीरूपत्वाच्च, निरवयवस्य नीरूपस्य तथाभूतस्यापि प्रतिबिम्बभावाभ्युपगमे रूपरसादीनामपि शब्दादौ कालादौ च, कालादीनामपि रसादौ प्रतिबिम्बत्वापत्तेः । एतेनैव ब्रह्मप्रतिबिम्ब एव जीव इति पक्षोऽप्यपास्तः, तुल्यदोषवत्त्वात् ब्रह्मभूतबिम्बस्याविद्यारूपोपाधेश्च निरवयवत्वादिसाम्यात् ।

ननु नीरूपनिरवयवस्यापि रूपस्य गगनादेश्च प्रतिबिम्बदर्शान्नोक्त विरोध इति चेन्न । सावयवद्रव्याश्रितम्यैव रूपस्य सूर्यनक्षत्रादिप्रभायुक्तस्यैव चाकाशस्य तथात्वदर्शनात् पूर्वोक्तदोषस्य तादवस्थयमेव । किं च बिम्बरूपस्य गगनादेः कथं चिन्नीरूपत्वनिरवयवत्वयोः सतोरपि जलादिरूपस्योपाधेः सावयवत्वादेः सत्त्वान्नोक्तानुपपत्तेरुद्धारः ।

वस्तुतस्तु गगनं रूप्येव पञ्चीकृतद्रव्यत्वात् पृथिव्यादिवत् । अत एव सावयवत्वपरिच्छिन्नत्वयोरपि तत्र सत्त्वान्न प्रतिबिम्बरूपत्वानुपपत्तिः । एतेनैवाकाशे नीलत्वादिप्रसयो भ्रम इत्यपि निरस्तः । रूपादेस्तत्र सत्त्वेन भ्रमत्वकल्पनायास्तुच्छत्वात् । न च

एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदि—

सादिप्रतिबिम्बप्रतिपादकश्रुतिबाध इति शङ्कनीयम् । तस्या

अन्तर्यामिनिर्लेपत्वस्वतन्त्रत्वप्रतिपादनेन नैराकाङ्क्षात् । व्याख्याता चैषा श्रुतिः सिद्धान्तरत्नमञ्जूयां श्रीपुरुषोत्तमाचार्यचरणैः । वक्ष्यते चोपमा सूर्याकाशादिवदित्यस्मिन्नधिकरणे ।

ननु स्यादेतदविद्याब्रह्मणोरुपाधिबिम्बयोनिरवयवत्वादिना प्रतिबिम्बानुपपत्तिः किं त्वविद्याऽवच्छिन्नमन्तःकरणावच्छिन्नं वा ब्रह्म जीवात्मशब्दाभिधेयं, यथा घटावच्छिन्नाकाशस्य मठाकाशेनाभेदस्तस्य चानवच्छिन्नेन महाकाशेनाभेदस्तथाऽन्तःकरणावच्छिन्नस्य व्यष्टिरूपजीवस्याविद्याऽवच्छिन्नेन समष्टिरूपेणाभेदस्तस्य हि शुद्धेन नित्यमुक्तेनानवच्छिन्नेन ब्रह्मणाऽभेदोऽविद्याकल्पितोपाधिकद्वेदश्चेति चेन्न ।

विकल्पासहिष्णुनया तुच्छतरत्वात् । तथा हि । अविद्यारूपोऽन्तःकरणाख्यो वोपाधिः शुद्धबुद्धिनित्यमुक्तनिर्विशेषस्वरूपं चेतनं ब्रह्म कुठारः काष्ठानीव च्छित्वाऽवच्छिन्नोत्ति, यथाऽवस्थितस्य सर्वगतस्यैवैकदेशे स्थित्वा तद्देशमात्रं वेति विचेचनीयम् । नाद्यः, सर्वगतस्य निरवयवनिर्विशेषवस्तुनश्छेदनक्रियाफलाश्रयत्वापत्त्यनर्हत्वात् । निष्कलं निष्क्रियं शान्तमिति श्रुतेः । प्रत्यगात्मनोऽजत्वानादित्वादिभङ्गात्तद्विषयकशास्त्रवाधाच्च । द्वितीयेऽप्युपाधेः सर्वगतत्वमभीष्टं परिच्छिन्नत्वं वेति वक्तव्यम् । प्रथमे उक्तान्तिगसाद्यनुपपत्तेस्तद्विषयकश्रुतिव्याकोपाच्च । किं च ब्रह्मवदुपाधेरपि विभुत्वेन सर्वस्यापि चेतनस्यावृत्तत्वेन शुद्धस्य मुक्तप्राप्यस्याभावप्रसङ्गात् प्रकाशकाभावाज्जगदान्ध्यापत्तेः मुक्तिप्रतिपादकशास्त्रव्याकोपाच्च । चरमे, उक्तान्यादिव्यवस्थामिद्धावपि उपाधौ गच्छति सति ब्रह्मणो विभोर्गमनानर्हत्वेन पूर्वदेशावच्छिन्नचेतनस्य क्षेत्रज्ञाख्यास्याकस्मान्निर्हेतुको मोक्षः, तथैव शुद्धस्य नित्यमुक्तस्य चेतनप्रदेशविशेषस्याकस्माद्वन्धश्चेति पदे पदे बन्धमोक्षौ स्यातां कृतना-

शाकृताभ्यागमप्रसङ्गाच्चेति पूर्वमेवोक्तम् औपाधिकभेदाभेदखण्ड-
नप्रकरणे। स चाहमर्थाभिन्न इत्याह-अहमर्थरूप इति । अहमर्थ एव
रूपं स्वरूपं यस्य स, अहं जानामीच्छामिकरोमीत्यादिप्रत्ययेभ्यः ।

ननु स्यादेतदस्मदर्थस्यात्मत्वं यदि सर्वावस्थाऽनुगतत्वमिति,
तदेव तु न तस्य सुषुप्त्यादौ व्यभिचारदर्शनाद् अतः प्रकृतिका-
र्यरूप एवायमहं जानामीत्यादिप्रतीतिविषयोऽहमर्थः, “अहंकार
इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधेति भगवदुक्तेरिति चेन्न ।

उक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वेन हेत्त्वभावरूपत्वात् । तथा हि ।
सुषुप्त्यादावहमर्थस्यावगमो मानसिद्धः, एतावन्तं कालं सुखमहम-
स्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषम्, एतावन्तं कालं मूर्छित एवासमिप्सा-
दिप्रत्यभिज्ञाया एव मानत्वात् । तस्मात्सुषुप्त्यादावपि सुखाज्ञा-
नविषयकज्ञानाश्रयाभिन्नोऽहमर्थोऽनुगत एव विशेषविषयाभावेन
विशेषविषयकप्रत्यक्षस्यानुत्थानात् ।

नन्वेतावन्तं कालं मामप्यहं नावेदिषमिति प्रत्यभिज्ञानस्या-
स्मदर्थभाविषयकस्यापन्होतुमशक्यत्वाद् व्यभिचारस्य ता-
दवस्थ्याद्धेतुसिद्धिरिति चेन्न ।

भवदुक्तप्रत्यभिज्ञानेऽपि तस्यानुगतत्वेन सत्त्वात् तत्र मामि-
ति कर्मभूतद्वितीयाऽन्तस्यास्मदर्थस्य जाग्रदाद्यवस्थाऽनुभूतानादि-
कर्मसंस्कारनिरूपितात्मत्वाभिमतदेहादियुक्तो विषयः, अहमित्य-
स्य प्रथमाऽन्तस्य कर्तुरस्मदर्थस्य देहेन्द्रियभिन्नशुद्धभगवदात्मक-
प्रत्ययकूपदार्थो ज्ञाता विषयः, तथा च मामिति जाग्रदवस्थाऽनुभूत-
स्य देहादियुक्तस्यात्मत्वेनाभिमतस्य तत्राभावान्निषेधविषयत्वं
सूपपन्नं, तथैव चाहमिति देहादिविलक्षणस्य शुद्धास्मदर्थस्य तत्र
सत्त्वेन विशिष्टाभावविषयकानुभवाश्रयस्य तत्रापि सत्त्वात्तस्य
ज्ञातृतया भानमपि सूपपन्नतरम् । एवमहमर्थस्य सर्वावस्थाऽनुगत-

त्वाद् अनुभवस्मृत्योरेकाधिकरणनियमाच्च उक्तहेतोरसिद्धिताद-
वस्थयमेव, अन्यथा एतावन्तं कालं नाहमासम् इदानीं जातोऽहम् ।
एतावन्तं कालं नाहमभवं किं तु किं चिन्माद्रिलक्षणानुभूतिमात्रमा-
सीदिदानीं तदन्योऽहमस्मीत्यादिप्रत्यभिज्ञानं स्यात्, तस्य तु कुत्राप्य-
दृष्टश्रुतत्वाद् अनुपपन्नत्वाच्च । तस्मादुक्तप्रत्ययप्रमाणसिद्धज्ञात्रभि-
न्नाहमर्थ एवात्मतत्त्वमिति सिद्धम् । किं च सर्वश्रुतिमूलभूतस्य सर्वम-
न्त्रशिरोमणिरूपस्याप्यस्मच्छब्दप्रयोगदर्शनाद् गायत्र्याख्यस्य म-
न्त्रस्याप्ययमेवार्थः । ज्ञात्रभिन्नास्मदर्थ एवात्मेति यावत् ।

ननु आत्मबुद्धोरन्योन्याध्यासाभिप्रायकोऽयमस्मत्प्रयोगो-
नात्मस्वरूप इति चेन्न ।

धीशब्दस्य पृथक्प्रयुक्तत्वाद् यो देवो नो धियः प्रचोदयादि-
सत्र यो देवपदार्थः सार्वज्ञ्याद्यनन्ताचिन्सयावदात्मवृत्तिस्वाभावि-
कगुणशक्तिवैभवाश्रयः परमेश्वरो विश्वात्मा स नोऽस्मदर्थभूतानां
जीवात्मनां सम्बन्धिर्धीर्बुद्धिर्विषयप्रवणा तस्या धिय इति कर्मणि
षष्ठी, धियमिसर्थः । यद्वा द्वितीयाऽन्तवहुवचनमिदं बोध्यम् । तथा च
या विषयप्रवणाः ताः प्रचोदयात् स्वविषयिका ब्रह्मस्वरूपविषयि-
काः कुर्यादिति ब्रह्मणो नियन्तृत्वेन स्वतन्त्रसत्त्वयोगोऽस्मदर्थभू-
तानां च प्रत्यगात्मनां धीशब्दोपलक्षितः चेतनवर्गस्य च नियम्यत्वेन
परनन्त्रसत्तायोगश्च स्पष्टं मन्त्रित इति यावत् । किं च गायत्र्याख्य-
मन्त्रदेवता सर्वज्ञा न वेति विचनीयम् । सर्वज्ञत्वे तयाऽस्मच्छब्दो-
यस्यात्मपरत्वेन प्रयोक्तुं न घट्यते अध्यस्तविषयकत्वात्तस्या अन्य-
था मातापित्रादेरपि वत्सलतरस्यास्तस्या एवमध्यस्तात्मोपदेशे स
र्ववञ्चकतयाऽनाप्तत्वापत्तेः । द्वितीयेऽज्ञत्वादेवाप्रमाणकत्वापत्तेः ।
तथात्वे च तन्मूलकस्य सर्वस्यापि वेदस्याप्रामाण्यतरत्वापत्तेश्च
तथा च ब्राह्ममताविशेषापत्तेश्च । किं चास्तां तावदहमर्थस्य सुषु-

प्रादौ व्यभिचारशङ्का मोक्षावस्थायामपि तस्यानुगतत्वनात्म-
स्वरूपत्वनिश्चयात् । तथा हि । विश्वलयात्मके महाप्रलयेऽवशिष्ट-
स्यैकाद्वितीयस्य ब्रह्मणो नित्यमुक्तत्वं तावन्निर्विवादं, तथा च त-
स्यापि ज्ञात्रभिन्नाहमर्थस्वरूपत्वं प्रतिपादयन्त्यस्तत्साम्यापन्नानां
मुक्तानां जीवात्मनामपि तथात्वं निश्चिन्वन्ति श्रुतयः, ब्रह्मैवेदमग्र
आसीत्, तस चात्मानं वेदा, हं ब्रह्मास्मीति, बहु स्यां प्रजायेय, नामरूपे
व्याकरवाणि, त्रिवृतं करवाणी, सादयः । न केवलमुपमानश्रुतिरत्र
प्रमाणं, किं तु मुक्तानां वामदेवादीनामनुभवश्रवणमपि तद्व्यैतत्वं
पश्य ऋषिर्वाग्देवः प्रतिपेदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चेति । किं च
“वेदाहं समतीतानि वर्त्तमानानि चार्जुने”त्यस्मदर्थस्यैव सर्वज्ञत्व-
योगः । “अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा” “मत्तः सर्वं प्रवर्तत”
इति तस्यैव जगज्जन्मादिकारणब्रह्मलक्षणलक्षितत्वम् । “इति मत्वा
भजन्ते मां बुधा भावसमन्विता” इति सर्वज्ञानवद्भजनीयत्वं तद्भ-
जतां ज्ञानित्वं च । “तेषामहं समुद्धर्त्ते”ति संसारनिवारकत्वम् ।

तेषामेवानुकम्पाऽर्थमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वतेति—

अनुकम्पाऽऽदिगुणाश्रयत्वमज्ञाननाशकत्वं ज्ञानदातृत्वादि ।

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वभूतमहेश्वरम् ।

सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छती—

ति सर्वमहेश्वरत्वं तद्विषयकज्ञानस्य मोक्षान्तरङ्गहेतुत्वम् ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय ! पुनर्जन्म न विद्यते ।

मामुपेत्य पुनर्जन्मदुःखालयमशाश्वतम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः ॥

मम साधर्म्यमागता इति मुक्तोपसृप्यत्वम् । मामप्राप्यैव कौन्तेय !
ततो यान्त्यधमां गतिमिति तदप्राप्तेः संसारकारणत्वम् । अतोऽऽस्य

लोक वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम इति, मत्तः परतरं नान्यात्किं चिदस्ती-
त्यन्वयव्यतिरकाभ्यां सर्वोत्कृष्टत्वम् । अहमात्मा गुडाकेश! क्षेत्रज्ञं-
चापि मां विद्धी,ति विश्वान्तरात्मत्वम् । विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमिति-
सर्वाधारत्वम् । न तदास्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरमिति सर्व-
व्यापकत्वम् । वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इति शास्त्रयोनित्वम् । प्रकृतिं
विद्धि मे परामिति चेतनाचेतनप्रकृत्यधिष्ठातृत्वम् । अवजानन्ति मां
मूढा इति तदवज्ञाया मूढत्वरक्षसत्वासुरत्वप्राप्तिहेतुत्वम् । मामेकं
शरणं त्रजेति सर्वशरण्यत्वम् । अहं त्वां सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि
आ शुच इति सर्वपापनाशकत्वं, तच्छरणागतस्य शोकाभाव, श्रे-
त्यादीनां स्वयमेव श्रीमुखेन गीतत्वात् सर्वशास्त्रमयरूपाया गीताया-
अस्मदर्थभिन्नसर्वज्ञानन्तविचित्रशक्त्याश्रयः श्रीभगवात् पुरुषो-
त्तमो रमानिवासः श्रीकृष्ण एव विषय इति निश्चीयते उदाहृतहे-
तुगर्भितवाक्येभ्यः । तस्मादस्मदर्थभिन्न एव परब्रह्मभूतो विश्वात्म
भगवान्वासुदेवः । तथैवास्मदर्थभिन्ना उक्तवक्ष्यमाणलक्षणलक्षणा
जीवात्मान इति सिद्धम् । एतेन कर्तृत्वमपि निरूपितं, तथा हि
विज्ञानं यज्ञं तनुते इति, कर्त्ता शास्त्रार्थत्वादिति शास्त्रात् ।

अनु मन एव कर्त्रिति तस्यात्माध्यासेनात्मनि कर्तृत्वभानात्
तद्विषयकमिदमुदाहृतशास्त्र, मन्यथाऽकर्त्रात्मप्रतिपादकशास्त्रव्या-
कोपादिति चेन्न । तुच्छमेव तत् । मनसः कर्तृत्वाभ्युपगमे घटादा-
वपि कर्तृत्वापत्तेरचेतनत्वसाम्यात् । किं च तन्मनोऽकुरुतेत्यादौ
मनसः कर्मत्वं शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वांसो मनसेति तस्यैव करणत्वं-
मन उक्तामन्मीलित इवाश्वन् पिबन्नास्ते इत्यादौ मनस उक्तम-
णेऽपि, आत्मनः कर्तृत्वं परं ज्योतिरूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्प-
द्यते जज्ञत् क्रीडन् रममाणः सह ब्रह्मणा विप्रश्चित्तेति मोक्षदा-
ज्ञायां भगवद्भावापत्त्यनन्तरमपि क्रियाऽऽश्रयत्वं श्रूयते उक्तवा

क्येभ्यः । नैतेषु कापि मनसः कर्तृत्वं दृष्टचरमनुपपन्नं च । न हि कर्मणः करणस्य वा कर्तृत्वं सम्भवति कुठारादेः काष्ठादेश्चापि कर्तृत्वापत्तेः । न च सुषुप्त्यादौ तदभावादुक्तसिद्धान्तासम्भव इति वाच्यम् । ज्ञातृत्ववत्तस्याप्यनुगतत्वात् ज्ञातृत्वकर्तृत्वयोः सामानाधिकरण्यनियमात् । किं च बद्धावस्थायां ज्ञानादिसंकोचात् करणनिमित्तकत्वाद्विशेषकर्तृत्वस्य सुषुप्त्यादौ करणानां लयात् कर्तृत्वभानाभावोऽविरुद्धः । न चैवं जाग्रदवस्थायां कदा चिदपि तदुपरमो न स्यात् करणवर्गस्य तत्र सत्त्वादिति वाच्यम् । विशेषविषयकर्तृत्वे क्रियाया अपि तत्सहकारित्वात् । तस्या अभावे तदनाविर्भावोऽविरुद्धः ।

ननु करणक्रियाऽऽदिनिमित्तकात्मकर्तृत्वकल्पने महद् गौरवं तस्मादुपाधेरेव कर्तृत्वाभ्युपगमो वरीयान् लाघवादिति चेन्न । उपाधेर्जडस्य कर्तृत्वेऽतिप्रसङ्गस्योक्तत्वात् । न च नोपाधिमात्रस्य कर्तृत्वाभ्युपगमो, अपि तु तत्सम्बन्धादकर्तुरपि कर्तृत्वं सम्भाव्यत इति वाच्यम् । तर्हि नपुंसकस्यापि स्त्रीसंपर्कात्प्रजोत्पत्तिः स्याद् । न चैवं कापि दृष्टं श्रुतमुपन्नं चेति । तस्मात्स्वाभाविककर्तृत्वाश्रयस्यैवात्मनः स्वाभाविकदहनशक्त्याश्रयाग्नेः काष्ठादिसम्बन्धेन तदाविर्भाववत् करणादिसम्बन्धनिमित्तकस्तदाविर्भाव उपपन्नतरः । न चैवं कर्तृत्वनिषेधविषयकशास्त्रबाध इति वाच्यम् । तस्य स्वतन्त्रकर्तृत्वनिषेधेन नैराकाङ्क्ष्याद् । अन्यथा कर्तृत्वप्रतिपादकशास्त्रबाधशङ्कोत्थानस्यापि सावकाशत्वात् । तस्माज्ज्ञातृत्ववत्कर्तृत्वस्यापि प्रसगात्मनां स्वाभाविकधर्मविशेषत्वं स्वरूपनिरूपितमेवेति सिद्धम् । एवं भोक्तृत्वादयोऽप्यूहनीयाः । तथा हि । सुषुप्त्यादौ सुखादिभोक्तृत्वे प्रसभिज्ञाया मोक्षापत्तौ भगवत्स्वरूपगुणादिविषयकानुभवानन्दभोक्तृत्वे च जक्षतक्रीडन्निसादिश्रुतेश्च मानत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयारेकाधिकरणत्वनियमाच्च ।

ननु स्यादेतदुक्तलक्षणस्य परब्रह्मणि पुरुषोत्तमाख्येऽपि समन्वयात्तत्रातिव्याप्तेः । न च तस्यापि लक्ष्यत्वादिष्टापत्तिरिति वाच्यम् । सिद्धान्तभङ्गादिति चेत्तद्व्यावर्तयन्नाह-परमेष्ठचरायत्त-स्वरूपस्थितिप्रवृत्तिक इति । अस्मदर्थभिन्नसर्वनियामकवि-
 श्वात्मनो वासुदेवस्यायत्तं तन्त्रं स्वरूपस्थितिप्रवृत्ति यस्य सः । स्वरूपं च स्थितिश्च प्रवृत्तिश्चेति समाहारः स्वरूपसम्बन्धिन्यौ स्थितिप्रवृत्तौ इति वा सर्वदेशकालीनवस्तुविषयकज्ञानादौ क्रि-
 याप्रवृत्त्यादौ च स्वातन्त्र्यशून्य इत्यर्थः । तथा च देहादिविलक्षण-
 ज्ञानात्मत्वेऽस्मदर्थभिन्नज्ञानाश्रयत्वे च सति परमेश्वराधीनस्व-
 रूपस्थितिप्रवृत्तिकत्वमिति त्रिविधानामपि प्रसगात्मनां साधा-
 रणलक्षणमिति, तथात्वे च पूर्वदलयोः परमेश्वरसाधारणत्वेऽपि
 उत्तरदलस्यासाधारणत्वान्नोक्तदोषयोगः ।

नन्वेवं परमेश्वरे वैषम्यनैर्घृण्यप्रसक्तिस्तस्यैव प्रयोजककर्तृ-
 त्वाभ्युपगमात् पुण्यापुण्ययोगस्यापि तत्रैव प्रसङ्गापत्तेश्चेति
 चेन्न । वैषम्यादीनां कर्मसापेक्षत्वाद् न तत्र योग इति भग-
 वान्सूत्रकारो वक्ष्यते “वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वादि”ति ।

न च तर्हि कर्मण एव प्रयोजकत्वात् किमीश्वरेण
 गौरवमात्रत्वात्तद्ग्रहस्येति वाच्यम् । कर्मणि जडत्वेन चेतन-
 नियन्त्रत्वाद्यसम्भवात्प्रयोजकत्वासम्भव इत्यर्थः । अन्यथा घटा-
 दावपि तत्प्रसङ्गस्य व्याप्तिसम्भवात्, जडत्वसाम्यात् । कर्मणश्चेत-
 न्ययोगाभ्युपगमे संज्ञाभेदोऽवशिष्यते न वस्तुभेदस्तस्यैवेश्वरत्वसं-
 भवात् ।

न च प्रलये कर्मणोऽप्यभावात्कथमिव तत्सापेक्षत्वं पर-
 गत्पनः सम्भवतीति वाच्यम् । कर्मणामनादित्वात् । इतरथा सृष्ट्य-
 भावप्रसङ्गात्, ~~सृष्ट्याभावात्~~ अगमप्रसङ्गाच्च । तथा च वक्ष्यते

“न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वादि”ति, तस्मात्कर्मसापेक्षत्वा-
त्पुण्यापुण्यकर्तृत्वादिप्रयोजकस्य नोक्तदोषसम्बन्धावकाशः ।

न च मुक्तौ कर्माभावादीश्वरतन्त्रत्वस्याभाव इति वाच्यम् ।
नियन्तृत्वनियम्यत्वयोः तत्त्वंपदार्थनिष्ठासाधारणस्वाभाविक-
यावदात्मवृत्तिस्वरूपधर्मत्वात्, तयोर्नाशे स्वरूपनाशस्यापि स-
म्भवितुं शक्यत्वात् स्वरूपनाश एव मोक्षः स्यात् ।

अयं भावः । न वयं परमेश्वरनियन्तृत्वस्य कर्मसापेक्षत्वं
वदामः, किन्तु अनादिकर्मसापेक्षपुण्यापुण्यादिकर्मप्रवाहकार-
यितृत्वे तत्फलदातृत्वे च, मुक्तौ तयोरभावेऽपि स्वरूपस्थिति-
प्रवृत्त्यादौ नियन्तृत्वस्य सत्त्वान्नोक्तदोषः ।

ननु स्यादेतत्तथाऽपि शास्त्राचार्योपदेशस्य तदुक्तसाधनानु-
ष्ठानस्य त्रैयर्थ्यापत्तिः, जीवानां स्वतन्त्रकर्तृत्वानभ्युपगमादिति-
चेन्न । भगवदायत्तस्वरूपस्थित्यादिविषयकाज्ञानवन्मुमुक्षुवधिका-
रिकत्वाद्, उपदेशशास्त्रादेः भगवदायत्तस्वरूपादिका वयमिति
ज्ञानाभाववद्विषयकत्वेनोपदेशस्य नैराकाङ्क्ष्यादित्यर्थः ।

ननु नैवमुक्तलक्षणेऽतिव्याप्तिदोषनिवृत्तिः, परमेश्वरस्यापि
स्वातन्त्र्यस्य परमेश्वरायत्तस्वरूपस्थितिप्रवृत्तिकत्वसम्भवात् सर्व-
पक्षेषु ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यासाधारण्यस्य निर्विवादत्वादुक्तातिव्या-
प्तेस्तादवस्थयमेवेत्याशङ्क्य तन्निवृत्तये विशेषं वदन् परिमाणविवादं
निराकरोति-अणुपरिमाणक इति । अणुमात्रं परिमाणं यस्य
सो,ऽअणुपरिमाणलक्षणगुणाश्रय इत्यर्थः ।

नन्वात्मनोऽणुपरिमाणत्वे सर्वशरीरावयवगतदुःखाद्यनुस-
न्धातृत्वं प्रकाशकत्वं सर्वशरीराधारत्वं न स्यात् तस्य मेरुगिरौ
सर्पपस्येव देहातिसूक्ष्मतमाल्पतरैकदेशे स्थितत्वादिति चेन्न ।

धर्मिभूतस्यात्मनोऽणुत्वेपि तद्धर्मभूतज्ञानस्य विभुत्वेन सर्वसमञ्ज-
सत्वाद् “गुणाद्रा लोकवदि”ति न्यायात् ।

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारतेति—

सदृष्टान्तोपपत्तिमद्भगवद्भचनाच्च । एतेनैव विभुपरिमाण-
विषयकशास्त्रस्यापि नैराकाङ्क्ष्यं व्याख्यातं भवति ।

ननूपाधिकृतमेवेदमणुपरिमाणकत्वमात्मनो न स्वरूपतः “बु-
द्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ह्याराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः”इति श्रवणाद्
विभुत्वमेव तस्येति चेन्न । अहो विवेककौशल्यं भवतो देवानां-
हितकारिणः, स्वहस्तेनैव स्वभवनं दह्यते, उक्तवाक्यस्याणुत्वप-
रत्वेनास्मत्पक्षपातित्वात् ।

तथा हि—बुद्धेरुपाधेः परिमाणात्मकगुणेन तथाऽऽत्मनः
स्वरूपवृत्तिपरिमाणभूतेन गुणेन चोभयथाऽपि अवरो जी-
वात्मा आराग्रमात्रो दृष्टः शास्त्रेषु योगिभिरनुभूतो वेति
“दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मैः सूक्ष्मात्मदर्शिभिरिति श्रुत्यन्तराद् ।
आराग्रमात्रोऽतिसूक्ष्मोऽणुरित्यर्थः । अवरकथनादीश्वरस्य परत्व-
सिद्ध्या तयोर्भेदस्यापि स्वाभाविकत्वमुक्तं भवति, परावरश-
ब्दयोरन्योन्यसापेक्षत्वनियमात् । परिमाणवद् भेदस्यापि स्वरू-
पनिबन्धनत्वं बुद्धिनिबन्धनत्वं चोभयथा संभवतीति, उभयोरपि
भेदनिरूपकत्वाद्, अस्ति खल्वन्योऽपरो भूतात्मा योऽयं सितासितैः
कर्मफलैरभिभूयमानः सदसद्योनिना, यस्य संमूढत्वादात्मस्थं प्रभुं
भगवन्तं कारयितारं नापश्यद् गुणौघैरूप्यमाणः कलुषीकृतश्चेति
मंत्रेयोपनिषच्छ्रुतेरलं प्रासङ्गिकेन । किं चात्मगुणेन चैवेत्यवधार-
णमत्रान्ययोगव्यवच्छेदपरम् । स च मध्यमविभुपरिमाणव्याव-
र्तकः । मध्यमपरिमाणको विभुपरिमाणको वा नायं, किं तु

आराग्रमात्रोपलक्षितोऽणुपरिमाणक एवेत्यर्थः । अणुर्ह्येष आत्मा
चेतसा वेदितव्यः,

बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्याय कल्पत—

इतिश्रुत्यन्तरात् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्ने-
तराधिकारात्, तद्गुणसारत्वात्, तद्व्यपदेशः प्राज्ञवादि,ति वक्ष्य-
माणन्यायाच्च । तत्र न तावन्मध्यमपरिमाणकः, सावयवत्वाद्
देहवन्नश्वरत्वापत्तेः कृतनाशकृताभ्यागमप्रसङ्गाच्चेति पूर्वमेव नि-
राकृतम् । नापि विभुपरिमाणकः, असंभवात् । तत्रात्मनो बहुत्वमे-
कत्वं वेति विवेचनीयं, बहुत्वे मनसो विभुत्वेऽणुत्वे चोभयथाऽपि
सर्वेषां विभूनां जीवात्मनां सर्वमूर्त्तसंयोगित्वाविशेषात् सर्वैर्म-
नोभिर्नित्यसंयुक्ततया सर्वान्तर्वीक्ष्यस्वादिज्ञातृत्वापत्तेः, ब्रह्मण्य-
तिप्रसङ्गाच्च । अहंत्वमयमितिप्रत्ययानां नियामके विनिगमना-
विरहेण विभागाभावापत्तेश्च । आत्मत्वेन मनःसंयोगवच्चेन च
विशेषाभावात् । न चात्मत्वसाम्येऽपि तत्तत्कर्मजन्यसंस्कारवि-
शिष्टवतो वैलक्षण्यादीनां परस्परभिन्नत्वेन नियामकत्वान्नोक्तदो-
षप्रसङ्ग इति वाच्यम् । तत्तत्कर्माद्यदृष्टादीनामपि नियामकत्वेन
कल्पितानां सर्वेष्व्वात्मसु सम्बन्धसामान्यात् तत्राप्यन्यकल्पने-
ऽनवस्थाऽऽपत्तेश्च । द्वितीये तु एकस्यैव विभोरात्मनः सर्वान्तः-
करणैरुपाधिभूतैरवच्छेदाभ्युपगमात् सर्वेषामुपहितानां सर्वज्ञातृ-
त्वमप्रमाणम् । अन्यथा स्वस्यैवैकस्मिन्देशे वर्त्तमानानामन्तःक-
रणानां सम्बन्धेन तत्कृतदुःखाद्यननुभवत्वाभ्युपगमे देवदत्तस्य
स्वशिरःपाण्याद्यवयवनिष्ठवेदनाऽनुसन्धानाभावापत्तेः, जडत्वाप-
त्तेश्च । ज्ञातृत्वादेरुपाधिधर्मत्वाङ्गीकारे उपाधेश्चेतनत्वापत्तेश्च
उपाधेश्चाणुत्वस्वीकारेण शिरःपाण्याद्यवयवैर्युगपदसम्बद्धतया

तद्वत्तमुखादीनां युगपदनुसन्धानाभावापत्तेश्च । उपाधेर्मेध्यमपरि-
माणाङ्गीकारे तदवच्छिन्नस्यापि तथात्वापत्त्या बौद्धपक्षस्वीकारा-
पत्तेश्च, उपाध्यणुत्वानिरूपितजीवाणुत्वाङ्गीकृतसिद्धान्तभङ्गाच्च ।
उपाधेर्विभुत्वाङ्गीकारे च सर्वस्याप्युपहितत्वेन मुक्तप्राप्याभावो
जगदान्व्यापत्तिश्च स्यातां, तच्च पूर्वमेव निराकृतमुक्तहेतुभ्यो-
महापापीयानयं पक्षः श्रेयार्थिभ्यः सुदूराद्देयः ।

नन्वणुत्वे निरवयवत्वमप्यवश्यं भाव्यं, तथात्वे चेश्वरस्य
तत्राव्यापनात्तदन्तर्यामित्वभङ्ग इति चेन्न । तुच्छत्वाच्छङ्कायाः,
जीवस्याणुत्वनिरवयवत्वयोः सतोरपि परमेश्वरस्य व्यापनशील-
त्वेन सर्वत्र व्यापकत्वात् । अथ कस्मादुच्यते महाविष्णुरिति
यस्मात्सर्वलोकान्सर्वान्देवान्सर्वात्मनः सर्वभूतानि व्याप्नोति
स्नेहो यथा कलमपल्लपिण्डोत्तमोत्तमनुव्याप्तमिति प्रश्नोत्-
राभ्यां निर्णीतत्वात् श्रुतिभिः । न हि नियम्यनियन्तृत्वयोर्व्याप्य-
व्यापकत्वयोश्च भावे सावयवत्वं निरवयवत्वं च प्रयोजकं,
तथात्वे साति कालशब्दस्पर्शादीनां निरवयवाणां भगवान्निय-
म्यत्वाद्यभावप्रसङ्गात् । किं तु वस्तुवृत्तिव्याप्यत्वव्यापकत्वनि-
मित्तभूता शक्तिरेव तत्र प्रयोजिका । एवं च सर्वगतस्य परमा-
त्मनः सर्वव्यापकताशक्तियोगश्रवणात्सर्वमनवद्यम् ।

इत्थं परिमाणविवादं निराकृत्य संख्याविवादं निराकरोति-
प्रतिशरीरं भिन्न इति । ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु प्रत्येकमेकैको
विभज्यस्वरूप इत्यर्थः । एतेन परमात्मनो जीवानां महद्वैलक्ष-
ण्यमुक्तं सर्वगतस्य ब्रह्मणः सर्वैकत्वात् तथा च “तयोरन्यः
पिप्पलं स्वाद्रच्यनश्चन्नन्योऽभिचाकशीती”तिश्रुत्या जीवपरयो-
र्विभागश्रवणाद्, अनेनैव जीवानामितरेतरस्वरूपभेदश्च स्पष्ट एव
दर्शितः । अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजो-
ऽन्व इति श्रुतेः ।

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परमिति—

भगवद्वचनाच्च । एतेनैकजीववादपक्षो निरस्तो भवति । अन्यथै-
कस्मिन्नपि जीवात्मनि सुप्ते मूर्च्छिते मृते वा निखिलजीवनिका-
यस्याप्रतीक्षापत्तेः । अनेनैवात्मनामितरेतरमुखादिगुणसाङ्कर्य-
शङ्काऽपि दूरतो निरस्ता ।

ननु स्यादेतत्क्षेत्रज्ञानां प्रतिशरीरं स्वरूपभेदस्तथाऽपि
तत्रैकैकस्य साधनसंपत्त्या क्रमेण मोक्षापत्तौ सत्यां कदा चित्स-
र्वेष्वपि मुक्तेषु सृष्ट्यत्यन्ताभावोऽपि सम्भाव्य इति शङ्कां परिह-
र्तुकामो भगवान्ग्रन्थकारो विशिनष्टि—अनन्तव्यक्तिरिति ।
सङ्ख्यानिरूपितावसानशून्यः । तथा चाह भगवान्पराशरः ।

स्थूलैः सूक्ष्मैस्तथा सूक्ष्मसूक्ष्मैः सूक्ष्मतरैस्तथा ।

स्थूलैः स्थूलतरैश्चैव तत्सर्वं प्राणिभिर्वृतम् ॥

अङ्गुलस्याष्टमो भागो न सोऽस्ति मुनिसत्तम ! ।

न सन्ति प्राणिनो यत्र निजकर्मनिबन्धनाः ॥

सर्वे चैते वशं यान्ति यमस्य भगवन्किल ।

आयुषोऽन्ते, ततो यान्ति यातनास्तत्प्रचोदिताः ॥

यातनाभ्यः परिभ्रष्टा देवाद्यास्वथ योनिषु ।

जन्तवः परिवर्तन्ते शास्त्राणामेष निर्णय—

इत्यादिना बद्धानामसङ्ख्यातत्वं निरूपितम् । शास्त्राणामे-
षनिर्णय इति निर्णयपदप्रयोगाच्छङ्काऽवकाशो दूरतोऽपास्तो-
भवति । बद्धो नामानादिकर्मवासनाकार्यदेवतिर्यगाद्यनेकविधश-
रीरेषु तत्सम्बन्धिषु चात्मीयाभिमानकः । सोऽपि द्विविधो मुमुक्षु-
मुमुक्षुभेदात् । आद्यः, आध्यात्मिकादिविविधविचित्रदुःखानुभव-
जातनिर्वेदो निःशेषदुःखनिवृत्त्यात्मकमोक्षमिच्छुः । सोऽपि द्विवि-

धो, भगवद्भावापत्तिकामो निजस्वरूपोपलब्धिकामश्चेति । तस्याप्यसङ्ख्यातत्वमाह भगवान् यमः ।

परिहर मधुसूदनप्रपन्नान् प्रभुरहमन्यनृणां न वैष्णवानामिति ।

द्वितीयस्यानुसन्धेयं भगवद्वाक्यं—

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसामिति ।

अमुमुक्षुश्च वैषयिकभोगकामः । सोऽपि द्विविधः । भाविश्रेयस्को नित्यसंसारि च । तेषामनन्तत्वं पराशरवाक्याद्धोध्यम् । नित्यसंसारिणां विशेषश्च श्रीमुखेन गीतः ।

क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिष्वि-

सादिना । किं च मुक्तो द्विविधः । नित्यमुक्तो बद्धमुक्तश्चेति । तत्र नित्यमुक्तो गर्भजन्मजरामरणादिप्रकृतिसम्बन्धतत्कार्यदुःखविषयकानुभवशून्यत्वे सति नित्यनिरतिशयभगवतीयदर्शनादिभजनानन्दैकरसो विश्वक्सेनगरूडादिगणः । तस्याप्यसङ्ख्यातत्वं “ताद्विष्णोः परमं प्रदं सदा प्रश्यन्ति सूरय” इत्यादिश्रुतिनिर्णीतं बोध्यम् । बद्धमुक्तश्चानादिकर्मात्मकाविद्यानिरूपितप्रकृतितत्कार्यसम्बन्धविनिर्मुक्तः ।

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ।

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ॥

सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यर्थन्त चेति—

भगवदुक्तेः । भगवद्भावापन्नस्य च तदिच्छाऽनुरूपया निजेच्छयाऽनन्तविग्रहयोगश्च भगवदवतारवच्छ्रुतिनिर्णीत एव स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा भवति सहस्रधा भवत्यपरिमितो भवतीत्यादिश्रवणात् । तत्सिद्धं बद्धमुक्तभेदबहुलकानामपि सर्वेषामनन्तव्यक्तिकत्त्वमित्यलं विस्तरेण ।

एवमेतावता विशेषसन्दर्भेण निसमुक्तादीनां जीवात्मनां स्वरूपगुणपरिमाणसंख्यादिभिः साधारणत्वं निरूपितमिदानी-
बद्धानां विशेषं विवेक्तुं विशिनष्टि—बन्धमोच्चाहं इति ।

अनादिकर्मात्मकाविद्याऽवच्छिन्नो देवतिर्यङ्मानुष्यादिदे-
हरूपसंसारचक्रमनुभवन् श्रीभगवन्निर्हेतुककृपाकटाक्षावलोकित
आचार्यदेवो भूत्वा तन्मुखनिर्झरितसच्छास्त्रार्थसुधासंग्भावितो
निरस्तसंशयादिरोगो भगवत्स्वरूपगुणवैभवादिविषयकध्यानसं-
ततिपरिपाकजन्यसाक्षात्कारनिरस्तकर्मबन्धो भगवद्भावापत्तिरू-
पमोक्षयोग्य इत्यर्थः ॥

यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम् ॥
तमक्तुं पश्याति वीतशोकः धातुः प्रसादान्महिमानमात्मनः ॥

भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे ॥

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं

कर्त्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।

तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय

निरञ्जनः परमं साख्यमुपैतीत्यादि—

श्रुतिभ्यः । परमेश्वरानुग्रहोऽयं विभुरपि श्रवणादिसाधनस-
म्पन्ने भगवदाचार्यभक्तिसंपृक्त एवाविर्भवति नान्यत्र, ततो न
साधनविषयकशास्त्रबाधस्तदुक्तसाधनवैयर्थ्यं च ।

एतेन भगवदनुग्रहस्य सर्वगतत्वे सर्वमोक्षप्रसङ्गः, परि-
च्छिन्नत्वे च तुच्छत्वमिसादिशङ्का दूरतो निरस्ता । यथा
तार्किकमते व्यापकस्यापि गोत्वादेः सास्त्राऽऽदिमस्यैव सम्बन्धः ।
यथौपनिषदानां पक्षे ब्रह्मस्वरूपस्य सर्वगतत्वेऽपि क्वचिदेव
तदधिकारिविशेष आसन्नमोक्षक एव साक्षात्कारो नान्यत्र,

तद्वत् । एतेनैव सर्वेषामपि भगवतीयगुणानां वात्सल्यसौशील्यकारुण्यतितीक्षाज्ञानशक्तिबलैश्वर्यतेजोवीर्यादीनां स्वरूपवद् व्यापकत्वं मोक्षादिदानहेतुत्वं स्वाभाविकत्वं यावदात्मवृत्तित्वं सुसूक्ष्मास्यत्वं चोक्तं भवति ।

ननु भगवतीयानुग्रहः साधनान्तरापेक्षः स्वतन्त्रो वा । नाद्यः, अन्योन्याश्रयदोषप्रसङ्गात् । नान्यः । सर्वत्र व्याप्तिप्रसङ्गात्, सुखदुःखाद्युच्छेदापत्तेरचेति चेन्न ।

तस्य निरेपक्षत्वेऽपि नैर्घृण्यादिदोषनिवृत्तय उपायान्तरस्य तत्प्रतिपादकशास्त्रस्य च बाधानिवृत्तये चान्येषां साधनानां व्याजमात्रत्वेनाभ्युपगमात्तुक्तविकल्पावकाशः । एतदुक्तं भवति । यद्यपि “न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत” इत्यादिश्रुतेर्निरतिशयसाम्यस्य विश्वात्मनः पुरुषोत्तमस्यानुग्रहादीनां स्वातन्त्र्यमेव, तथाऽपि साधनान्तरप्रतिपादकशास्त्रस्यापि स्वप्रतिष्कारूपत्वात् स्वसत्प्रतिज्ञत्वख्यापकत्वाच्च तस्मिन्बाधे स्वप्रतिज्ञादानिप्रसङ्गात् साधनान्तरमपि व्याजीभावेनावश्यङ्गुह्यते । सर्वथा निर्व्याजत्वाभ्युपगमे नैर्घृण्यादिप्रसक्तेः । तस्मात्साधनान्तरं व्याजीकृत्य स्वतन्त्रमेव फलदातृत्वं भगदनुग्रहस्य, न हि व्याजमात्रस्य वस्तुस्वातन्त्र्यहननशक्तिः । अतिप्रसङ्गात् । तथात्वे न कश्चिद्विरोधः । अन्यथा “यमेवैष वृणुते” इत्यादिसावधारणशास्त्रबाधा । उक्तहेतुभ्य उक्तराद्धान्त एव श्रेयान् । उक्तं चैतद्भगवद्भिराद्याचार्य्यचरणैः “कृपाऽस्य दैन्यादियुजि प्रजायत” इति । तच्च विस्तरेण व्याख्यातं श्रीपुरुषोत्तमाचार्य्यचरणैरतोऽब्राह्मं बुद्धिराश्रितेति त्वंपदार्थनिर्णयसंक्षेपः ।

उक्तार्थे सम्प्रदायनिरूपितप्रमाणमाह ।

तथा चोक्तमित्यादि-तदेव प्रमाणावाक्यमाह । ज्ञान-

स्वरूपमित्यादि । ननूदाहृतश्चेद् व्याक्रियतामयं श्लोक इति
शङ्कां निराकुर्वन्नाह । व्याख्यातश्चायमित्यादि । सम्प्रदायो-
क्तराद्धान्तश्रुतिं प्रमाणयति—तथा च श्रूयत इति । ता एव दर्श-
याति “तस्माद्वा”इत्यारभ्य; न स पुनरावर्त्तत इति क्रमशोऽत्र
पठनीयाः । ताश्च तत्र व्याख्यास्यन्ते ।

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विदः ।
अङ्गुलस्याष्टमो भागो न सोऽस्ति मुनिसत्तमः ।
न सन्ति प्राणिनो यत्र निजकर्मनिबन्धनाः ॥
बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः ।
सुखं दुःखं भवो भावो भयं चाभयमेव च ॥
अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशोऽयशः ।
भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥
ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन ! तिष्ठति ।
भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥
जगद्वशे वर्त्ततेऽदः कृष्णस्य सचराचरमित्या—
दिस्मृतयोऽप्यत्रानुसन्धेयाः ।

अथाचेतनं संगृह्णाति—अचेतनपदार्थस्त्रिविध इति ।
अचेतनपदार्थस्त्रिविधः । प्राकृताप्राकृतकालभे-
दात् । गुणत्रयाश्रयभूतं द्रव्यं प्राकृतं, तच्च नित्यं
परिमाणादिविकारि च ।

गौरनायन्तवती जनित्री भूतभाविनी ।
सिताऽसिता च रक्ता च सर्वकामदुधा विभोरिति
श्रुतेः ।

निर्गुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाप्ययम् ।
 अचेतनपदार्थश्च नित्या सततविक्रिया ॥
 त्रिगुणं कर्मणां क्षेत्रं प्रकृते रूपमुच्यते ।

इत्यादिस्मृतेश्च । गुणाश्च सत्त्वरजस्तमांसि ।
 तदेव हि स्वगुणैः क्षेत्रज्ञानां देहेन्द्रियमनोबुद्ध्या-
 दिरूपेण परिणतं सज्जीवबन्धनहेतुर्मोक्षप्रति-
 बन्धकतया चोच्यते महदादिब्रह्माण्डस्य जगतः
 कारणीभूतं च, तत्कार्यं चानित्यं बोध्यम् ।

त्रैविध्यं व्यनक्ति । प्राकृताप्राकृतकालभेदादिति । तत्र तेषु
 त्रिविधेषु मध्ये । प्राकृतं लक्षयति-गुणत्रयाश्रयभूतमिति ।
 गुणत्रयाश्रयत्वे सति द्रव्यत्वं प्राकृतत्वमिति लक्षणं बोध्यम् ।
 अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णामिति श्रुतेः । तुच्छत्वपक्षं निराकु-
 र्वन्नाह । तच्च नित्यामिति । आद्यन्तशून्यामिसर्थः ।

ननु सदेव सोम्येदमग्र आसीत्, तदेवर्त्तं तदु सत्यमाहुस्त-
 देव ब्रह्म परमं कवीनामित्यादिश्रुतौ ब्रह्मणः सत्यताऽवधारणाद-
 न्ययोगव्यवच्छेदार्थकेनैवकारेण ब्रह्मव्यातिरिक्तस्यासत्त्वावधा-
 रणाद् मिथ्यैवेदं ब्रह्मण्यज्ञानारोपितं भाति शुक्तिरजतवदिति
 चेन्न ।

असत् आरोपासम्भवात् । एकत्र सत् एवान्यत्रारोप-
 नियमात् । न हि स्वरूपेणासत्तः शशशृङ्गादेः क्वचिदारोपो
 दृष्टः श्रुतो वा । अन्यथा तिलेभ्य इव सिकताभ्योऽपि तैलो-
 त्पत्तेरभ्युपगमः स्यात् । न चारोपे तद्विषयकप्रतीतिमात्रम-

प्रेक्षितं न विषयसद्भावोऽपीति वाच्यम् । असतः प्रतीतेरेवा-
सम्भवात् । असतः सम्भवः कुत इति वचनात् ।

ननु शुक्तौ रजतप्रतीतिवत्प्रपञ्चप्रतीतेरपि दोषमात्रमेव
कारणमप्रेक्षितं न विषयसद्भाव इति चेन्न ।

दोषात्मककारणस्यापि तुच्छत्वाविशेषेण भवन्मते प्रतीति-
लक्षणकार्योत्पत्तेरसम्भवात् । कार्यस्य कारणसत्ताऽपेक्षि-
त्वनियमात् । कुत्राप्यसतः कारणत्वादर्शनाच्च । न चा-
सत्यस्याप्यारोपेऽपि सर्पस्य भयादिजनत्वदर्शनात्कार्यस्य का-
रणसत्ताऽपेक्षित्वनियमभङ्गो दृश्यत इति वाच्यम् । स्वरू-
पेणासतः कार्योत्पत्त्यनुकूलशक्तिमत्त्वलक्षणकारणत्वासंभवात् ।
सर्पभ्रमस्थलेऽपि सर्पविषयकज्ञानस्यैव भयादिहेतुत्वं, नारो-
पितसर्पस्य । अन्यथा बालस्य सर्पविषयकज्ञानात्यन्ताभावव-
तोऽपि भ्रमो भयकम्पादिश्च भवेद् न तु तदस्ति, प्रत्युत
सत्यस्यापि सर्पस्य बालैः स्वहस्तसंस्पर्शदर्शनात् । किं च
कारणमात्रस्याप्यसत्त्वाङ्गीकारे कार्योत्पत्तिकथनस्यैवानुपपन्न-
त्वात् । न चासतोऽपि रज्जुसर्पादेर्ज्ञानकारणत्वोपपत्तिवद्भया-
दिकारणत्वोपपत्तिरपि कथं न स्यादिति वाच्यम् । तत्रापि
दोषस्यैवासद्विषयकज्ञानकारणत्वान्न, विषयस्य । अन्यथाऽसत्यपि
तमोरूपे दोषे रज्जौ सर्पज्ञानं केन वार्यते तवाभिमतकारणरू-
पस्यासाद्विषयस्य विद्यमानत्वादित्यर्थः ।

नन्वतीतानागतदृष्टिविषयकज्ञानोत्पत्तिस्थलेऽसत एव दृ-
ष्टिरूपविषयस्य स्वज्ञानजनकत्वदर्शनात्, तथाऽत्रापि संभवस्येवेति
चेन्न ।

अतीतदृष्टिविषयकज्ञानोत्पत्तौ तत्कार्यस्येदानीन्तनस्य सत
एवान्नादे, रनागतदृष्टिविषयकज्ञानोत्पत्तौ च तज्ज्ञापकरूपका-

रणस्य सत एव ज्योतिःशास्त्रस्य सद्भावत्वात् । नासतो-
विषयस्य कापि ज्ञानादिकारणत्वमप्रामाणिकत्वात् । न च
वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेखेव सत्यमिति श्रुतिसि-
द्धत्वाद् ब्रह्मणि विवर्त्तमेवेदं सर्वमिति वाच्यम् । विकारो नाम-
धेयमित्यत्र विकारशब्दपाठादेव विवर्त्तपक्षस्योक्तश्रुत्यैव नि-
रस्तत्वात् । विकारो नामधेयमित्यत्र, विकारत्वं च परि-
णमनशील एव द्रव्ये दृष्टचरम्, अन्यथा भ्रान्तिर्नामधेयमित्युक्तं
स्यात् । किं च विवर्त्तदृष्टान्तानां भवदीभमतानां शुक्तिरजतर-
ज्जुसर्पादीनां काप्यश्रवणात् प्रतिज्ञाबाधाच्च । तथा हि च्छन्दो-
गा आमनन्ति “उत तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं
भवत्यविज्ञातं विज्ञातमिति,” कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति,
यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्याद्, यथैकेन
लोहमणिना सर्वं लोहमयं विज्ञातं स्यादित्यादिना कारणविज्ञानेन
कार्यविज्ञानं प्रतिज्ञातं, तत्र यथा मृत्पिण्डस्य घटाद्युपादानका-
रणस्य विज्ञानेन सर्वं मृद्विकारजातं घटादिरनुभूयते मृण्मय-
त्वेन, न तथा रज्जुज्ञानेन सर्पमात्रस्य रज्जुमयत्वेन विज्ञानं शुक्ति-
ज्ञानेन रजतमात्रस्य शुक्तिमयत्वेन वा विज्ञानं दृष्टचरं श्रुतं च,
सर्वानुभवविरोधात् । श्रौतप्रतिज्ञाहानिरित्यर्थः । तस्मात्सदेवेदं
सर्वमिति राद्धान्तः श्रौतत्वात्साधीयान् । तथा च श्रुतिः स-
देव सोम्येदमग्र आसीत् ।

गौरनाद्यन्तवती जनित्री भूतभाविनी, ऊर्ध्वमूलोऽर्वाकूशा-
ख एषोऽश्वत्थः सनातनः तत्सदासीत् प्राणा वै सस्यं
तेषामेष सत्यम्,

असत्यमाहुर्जगदेतदज्ञाः

शक्तिं हरेर्न विदुर्ये परां हि ।

यः सत्यरूपं जगदेतदीदृक्

सृष्ट्वा त्वभूत् सत्यकर्मा महात्मा ॥

अथैनमाहुः सत्यकर्मेति सत्यं ह्येवेदं विश्वमसौ सृजते अथैनमाहुर्नित्यकर्मेति नित्यं ह्येवासौ कुरुतेऽष्टरूपामजां ध्रुवामित्यादि, सत्त्वाच्चावरस्य, असद्व्यपदेशादिति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषाद्, युक्तेः शब्दान्तराच्चेत्यादिन्यायः—

ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरव्ययम्—

असत्यमप्रतिष्ठं च जगदाहुरनीश्वरमिति—

भगवद्भूतं च । नन्वसृष्ट्वा इदमग्र आसीदित्यादिनाऽसत्यस्यापि श्रवणात् कथं विरोधपरिहार इति चेत्तत्राह-परिणामादिविकारि चेति । विकारित्वरूपासत्त्वपरत्वादुक्तवाक्यस्य सूक्ष्मावस्थाऽऽपत्तिप्रतिपादनपरत्वाद्वा । तथा चाह भगवान्पराशरः—

तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् ।

आविर्भावेतिरोभावजन्मनाशविकारवदिति—॥

विष्णुपुराणे । तस्माद्विकारिसत्ताकस्येदंकारास्पदस्य जगतः कारणावस्थायामनभिव्यक्तनामरूपकत्वादसदादिशब्दवाच्यत्वाभिधानमप्यविरुद्धम् । कार्यावस्थायान्त्वभिव्यक्तनामरूपकत्वादाविर्भूतविस्तारकसदादिपदवाच्यताम्भजत इति श्रुत्यविरोधः । अन्यथा कथमसतः सज्जायेतेति वाक्यशेषविरोधात् । तथा चोक्तं वैष्णवे श्रीध्रुवेण—

न्यग्रोधः सुमहानल्पे यथा बीजे व्यवस्थितः ।

संयमे विश्वमखिलं बीजभूते तथा त्वयि ॥

बीजादङ्कुरसंभूतो न्यग्रोधः सुसमुत्थितः ।

विस्तारं च यथा याति त्वत्तः सृष्टौ तथा जगदिति ॥

वक्ष्यते च भगवान् सूत्रकारः “पटवच्चे”ति सूत्रेण ।
 यथा संकुचितः पटः पटत्वेनागृह्यमाणोऽपि पट एव, प्रसारणे
 तु पटत्वेन स्पष्टतया गृह्यत एव, तथा तिरोभावापन्नमव्यक्तमपि
 जगत्कार्यत्वेन नामरूपाभ्यामगृह्यमाणमपि सदेवा, विभूतं तु
 प्रत्यक्षागमाभ्यां सत्त्वेन स्पष्टं गृह्यत इति सूत्रार्थसंग्रहः ।

नन्विदं मिथ्या दृश्यत्वाद् शुक्तिरजतवदित्यनुमानं कार्या-
 सत्त्वे प्रमाणमिति चेन्न । दृश्यत्वस्य हेतोः साध्याभाववति
 ब्रह्मण्यतिव्याप्तत्वाद् साधारणानैकान्तिकत्वेन हेत्वाभासत्वाद् ।
 एवं दृश्यत्वाविशेषाद् ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वं समानमेव । ब्रह्म
 मिथ्या दृश्यत्वाद् प्रपञ्चवदितिप्रयोगोऽपि वक्तुं समञ्जसः ।
 श्रूयते च तस्य दृश्यत्वम्-आत्मा वारे द्रष्टव्यः, आत्मनपरे दृष्टे श्रुते,
 दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या, सदा पश्यन्ति सूरयः, यत्तत्पश्यसि तद्वद,
 तमसः पारं दर्शयति, तस्मिन् दृष्टे परावरे, इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

ननु न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा न संदृशा, तिष्ठति रूप-
 मस्य न चक्षुषा पश्यति कश्चनैनमित्यादिश्रुतिभ्यः सर्वप्रमा-
 णाविषयत्वाद् दृश्यत्वनिषेधाद् ब्रह्मणो नोदाहृतवाक्यविषयत्वं,
 किन्तु मायाशबलस्यैव बुद्धिदृष्टिविषयत्वाभ्युपगमाद्, न निर्गुण-
 निर्विशेषस्य, मायाशबलस्य तु दृश्यत्वमिथ्यात्वयोरिष्टापन्नत्वाद-
 स्माकमिति चेन्न ।

दर्शनविषयस्यैव परत्वविधानान्नोक्तसिद्धान्तस्य साधीयस्त्वं-
 प्रमाणवत्त्वं च । स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरि शयम्पुरुषमी-
 क्षते प्रधानपुरुषव्यक्तकालानां कारणं हियत् पश्यन्ति सूरयो
 नित्यं तद्विष्णोः परमं पदमित्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः परस्यैव ब्रह्मणो
 दर्शनयोग्यत्वविधानात् । निषेधश्रुतीनां दर्शनयोग्यत्वमिदं दृष्टि-

विषयकदर्शननिषेधपरत्वेन नैराकाङ्क्षयाद् । निर्णीतं स्वयमेव
श्रीमुखेन—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ।

दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरमि—॥

त्यादिना । तस्माद्धेत्वाभासकमिदमनुमानं न प्रमाणपदवीमा-
रोढुं शक्नोतीति सिद्धमुक्तसिद्धान्तस्यैव गरीयस्त्वम् ।

उक्तार्थे शास्त्रं प्रमाणयति—गौरनाद्यन्तवतीत्यादि ।

गुणानुदिशति । गुणाश्चेति । तत्र ज्ञानादिकारणत्वे सति
गुणत्वं सत्त्वगुणत्वम् । सत्त्वात्संजायते ज्ञानमिति वचनात् ।
इदं सत्त्वं ज्ञानसुखाद्यभिमानेन बन्धकारणं रजस्तमोऽभिभवपू-
र्वकमुत्कटं च सन्मोक्षानिमित्तं च भवति शमदमादिसाधनरूपेणेति
विवेकः । लोभादिकारणत्वे सति गुणत्वं रजस्त्वम् । रजसो
लोभ एव चेति वचनात् । एतदेव लोभादिना क्षेत्रज्ञानां तत्त्व-
निष्ठा प्रच्यवनहेतुः । प्रमादादिकारणत्वे सति गुणत्वं तमस्त्वम् ।

प्रमादमोहौ तमसो भवतो ज्ञानमेव चेति

वचनाद् । इदमेव स्वपरस्वरूपावरणहेतुभूतम् ।

अथ प्राकृतस्य फलं दर्शयति—तदेवेति । एवकारोऽन्ययोग-
व्यवच्छेदार्थकः । स चाप्राकृतं वस्तु व्यावर्तयति, प्राकृतमेव ब-
न्धहेतुर्नाप्राकृतमित्यर्थः । स्वगुणैरुक्तलक्षणैः सत्त्वादिभिः । यद्यपि
सत्त्वगुणस्य मोक्षहेतुत्वमपि निरूपितं, तथाऽपि ज्ञानसुखादिसङ्गे-
न बन्धकत्वं तस्यापि गीतत्वात् तदभिप्रायेण बन्धहेतुत्वं प्रति-
पाद्यत इत्यर्थः ।

सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघेति—

गानात् । चेन्नज्ञानामिति । अनादिकर्मात्मकाविद्यासंकुचे-
तज्ञानानामित्यर्थः । देहो द्विविधः । सूक्ष्मस्थूलभेदात् । इन्द्रिया-

णि द्विविधानि । ज्ञानेन्द्रियाणि कर्मेन्द्रियाणि च । तत्र श्रोत्रत्वक्-
चक्षूरसनघ्राणभेदात् पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । तेषां शब्दस्पर्शरूपर-
सगन्धविषयकज्ञानकारणत्वात् । वाक्पाणिपादपायूपस्थानां
पञ्चानां च वचनादानगत्युत्सर्गानन्दानां कर्मणां हेतुत्वात् कर्मे-
न्द्रियत्वं ज्ञेयम् । बुद्ध्यादिरूपेणेत्यत्रादिपदेन चित्ताहङ्कारादिसं-
ग्रहः । महदादिब्रह्माण्डान्तं कार्यं प्रकृतिकार्यत्वात् त्रिगुणात्मक-
द्रव्यत्वाच्च सर्वं प्राकृतमेवेति संक्षेपः ।

इत्थं प्राकृतं निरूप्याप्राकृतं संग्रहीतुमुपक्रमत उद्देशलक्ष-
णप्रमाणैः ।

अथेसादिना ।

अथाप्राकृतं नाम त्रिगुणप्रकृतिकालात्यन्त-
भिन्नमचेतनं च । आदित्यवर्णां तमसः परस्ता-
दिति श्रुतेः । तच्च प्रकृतिमण्डलभिन्नदेशवृत्तिनि-
त्यविभूतिविष्णुपदपरमव्योमपरमपदादिशब्दा-
भिधेयम् । योऽस्याध्यक्षः परमे व्योमन् तिष्ठति,
तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति सूरयः, एते वै
निरयास्तात लोकस्य परमात्मन इत्यादिवचने-
भ्यः । तच्च भगवतीयानादिसङ्कल्पात्तस्य तदीयानां
नित्यमुक्तानां च भोग्यादिरूपेणानेकरूपं परि-
णामादिविक्रियाऽनर्हं च । कालातीतत्वात् ।

कलामुहूर्तादिमयश्च कालो न यद्विभूतेः प-
रिणामहेतुः ।

तवाष्टगुणमैश्वर्यं नाथ ! स्वाभाविकं परमि-
त्यादिवचनात् ।

अथानन्तरं प्राकृतवस्तुनिरूपणानन्तरं तत्राप्राकृतं नामे-
त्युद्देशः । उदिष्टस्य लक्षणमाह—त्रिगुणप्रकृतिकालविलक्षण-
प्रकाशात्मकानावरकस्वभावत्वे सत्यचेतनमिति । उक्ता-
र्थे श्रुतिं प्रमाणयति—आदित्यवर्णमिति । आदित्यवर्णमिष्यनेन
प्रकाशरूपत्वम् अनावरकत्वं चोक्तम् । तमसः परस्तादिष्यनेन च
तमःशब्दवाच्यप्रकृतिकालाभ्यां विलक्षणत्वमिष्यर्थः । एवं सामा-
न्यतो निरूप्य तस्य विशेषं संग्रहीष्यन् तत्पर्यायविशेषानाह ।
तच्च प्रकृतिमण्डलभिन्नदेशवृत्तिनित्यविभूतिविष्णु-
पदपरमव्योमपरमपदादिशब्दाभिधेयमिति । उक्तपर्या-
येषु श्रुतिमुदाहरति—योऽस्याध्यक्षः परमे व्योमन्निसादिना ।
तस्य विशेषान्तरमाह—तच्चेसादिना । भगवतीयो य आत्म-
वदनादिसंकल्पस्तस्मात्कारणात् । तस्य श्रीभगवतः । तदी-
यानां पार्षदादीनाम् । तेषां द्वैविध्यमाह—नित्यमुक्तानां चेति ।
निसाश्च मुक्ताश्च तेषामिति द्वन्द्वसमासोऽत्रानुसन्धेयः । तत्र
निसानां विग्रहस्यानादित्वमनादियोगश्च । मुक्तानां तु विग्र-
स्यानादित्वेऽपि तद्योगमात्रस्य मोक्षावस्थायां भगवत्प्रसादैक-
लभ्यत्वप्रकृतिसम्बन्धनिवृत्तिकालीनत्वमिति विवेकः । भोग्या-
दिरूपेणेत्यादिपदेन भोगोपकरणं भोगस्थानं च गृह्यते । तत्र
निसमुक्तानां भोग्यं भगवद्विग्रहादि, भोगोपकरणं च स्वविग्र-
हादि भूषणायुधयानासनकुसुमसुगन्धस्रक्चन्दनादिकं च, भो-
गस्थानानि च गोपुरचत्वरप्राकारमणिमण्डपसरोवरोपवनादि-
कानि । तत्र परिणामादिविकारशङ्कां वारयति—परिणामादि-

विक्रियाऽनर्हं चेति । निर्विकारत्वं हेतुमुखेन प्रतिपादयति—
कालातीतत्वादिति । उक्तमर्थं शास्त्रोक्तेन द्रढयति—कला-
मूहूर्त्तादीति । तत्र कालप्रभावाभावान्निर्विकारत्वमित्यर्थः ।
तन्मूलकानुमानं चाप्यत्र प्रमाणम्—अप्राकृतद्रव्यं निर्विकारं का-
लातीतत्वाद् यदेवं तदेवम्, आत्मवदिति, व्यतिरेके च यन्नैवं
तन्नैवं पृथिव्यादिवदिति ।

ननु लीलाविभूतेः कालाधीनत्वदर्शनादुक्तस्य हेतोरनैका-
न्तिकत्वादप्रामाण्यमिति चेन्न ।

लीलाविभूतौ परमेश्वरस्य कालपारतन्त्र्यानुकरणमात्रत्वा-
न्नोक्तदोषावकाशः । नित्यविभूतौ तु न तच्छङ्काऽवकाशग-
न्योऽपीति वक्ष्यते कालनिर्णयसंदर्भ इत्यप्राकृताचेतनसंग्रहः ।

प्रतिज्ञातेषु त्रिविधाचेतनविषयेष्ववशिष्टं कालं लक्षणप्रमा-
णाभ्यां निर्णेतुकामः प्रथमं तल्लक्षणमाह । अथ प्राकृताप्राकृ-
तोभयभिन्नाचेतनद्रव्यविशेषः कालपदार्थ इति ।

अथ प्राकृताप्राकृतोभयभिन्नाचेतनद्रव्यवि-
शेषः कालपदार्थो नित्यो विभुश्च । अथ नित्या-
नि ह वै पुरुषः प्रकृतिः काल इत्यादिश्रुतेः । सदेव
सोम्येदमग्र आसीदिति श्रुतौ सृष्टेः प्रागग्रश-
ब्दवाच्यस्य कालस्य सत्यत्वश्रवणाच्च ।

अनादिर्भगवान् कालो नान्तोऽस्य द्विज !
विद्यते,

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यत्र कालो न भासते,
 इत्यादिस्मरणाच्च । स च भूतभविष्यद्वर्तमा-
 नयुगपत्चिरक्षिप्रादिव्यवहारासाधारणहेतुः सृ-
 ष्ठादिसहकारिपरमाण्वादिपराद्धावसानव्यवहा-
 रासाधारणं च । सस्य च पुराणेषु प्रसिद्धत्वान्नात्र
 विस्तारः । सर्वमपि प्राकृतवस्तु कालतन्त्रम् ।
 कालस्य सर्वनियामकत्वेऽपि परमेश्वरनियम्य-
 त्वमेव । ज्ञः कालकालो गुणी सर्वविद्य इति श्रुतेः ।
 लीलाविभूतौ तु परमेश्वरस्य कालपारतन्त्र्यानु-
 करणमात्रमेव । नित्यविभूतौ तु न तत्प्रभावश-
 ङ्कागन्धोऽपीति विवेकः ।

अथ प्राकृताप्राकृतद्रव्यनिर्णयानन्तरमिष्यर्थः । स नित्यो-
 विभुश्चेति । अथोक्तार्थे श्रुतिम्प्रमाणयति—अथ नित्यानि ह
 वै पुरुषः प्रकृति काल इति ।

ननु सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यत्र कालस्य भूतत्वनिर्दे-
 शाद् अनित्यत्वमेव, ध्वंसाभावप्रतियोगिन एव वस्तुनो भूतत्व-
 निर्देशदर्शनान्नोक्तसिद्धिरिति चेत् ।

तत्र श्रुत्यन्तरमुदाहरन्नुपपत्तिं दर्शयति तन्मुखेनैव, सदेव
 सोम्येदमग्र आसीदिति श्रुतौ सृष्टेः प्रागग्रशब्द-
 वाच्यस्य कालस्य सत्यत्वश्रवणाच्चेति । न हि ध्वंसा-
 भावप्रतियोगिन एव भूतत्वनिर्देशार्हत्वमिति नियमः, तस्मिन्नेव

वाक्ये नित्यशुद्धस्य ब्रह्मणो भूतत्वनिर्देशश्रवणात् । तस्यापि ध्वंसाभावो भेदद्विरङ्गीकार्य एव तथा सति ब्रह्मणो मिथ्यात्व-
 साम्यमेव । अयं भावः । कालस्य नित्यत्वादखण्डत्वेऽपि औपा-
 धिककार्यरूपेणानित्यत्वस्यापीष्टत्वात् सर्वं समञ्जसम् । उपाधिश्च-
 सूर्यपरिभ्रमणरूपा क्रियैव । तेनैवोपाधिना परमाण्वादिपराद्धा-
 वसानसमयनिर्देशो ह्यविरुद्धः । तस्य च पुराणेषु विस्तारित-
 त्वान्महर्षिभिरिति । तदेवार्थतः स्मृतिमुखेनोपोद्बलयति—अ-
 नादिर्भगवान्कालो नान्तोऽस्यद्विज ! विद्यत इति । वैष्णवे
 तस्यानाद्यनन्तत्वविधानात् । तत्रैव वाक्यान्तरं प्रमाणयति—न-
 सोऽस्तीति । तस्य कार्यं संग्रहेण दर्शयति—स चेति । उक्तल-
 क्षणः कालः । भूतभविष्यदादिव्यवहारहेतुत्वात् । तद्व्यवहारस्तस्यौ-
 पाधिककार्यभूत इत्यर्थः । तस्य शक्तिं दर्शयति—सर्वमपि प्राकृ-
 तवस्तु कालतन्त्रमिति । यद्यप्यत्र प्राकृतशब्दप्रयोगेणैवैश्व-
 रादिव्यावृत्तिस्तथाऽपि मन्दमतीनां सन्देहनिवृत्तये स्पष्टत्वेनाह-
 कालस्येत्यादिना । परमेश्वरनियम्यत्वमेवेति । तस्य सर्व-
 नियन्तृत्वाद् । नियम्यत्वं चात्रोपलक्षणं परमेश्वराधेयत्वं तद्व्याप्यत्वं
 तदात्मकत्वं चोपलक्षयति । एतेन सेश्वरजगत्कालाधेयमिति
 पक्षो निरस्तो बोध्यः । उक्तार्थस्य श्रौतत्वयोगं विधत्ते—ज्ञः काल-
 काल इत्यादि । तत्र ज्ञः सर्वज्ञः, सर्वदेशकालवस्तुविषयकसामा-
 न्यज्ञानाश्रयत्वात् । यः सर्वज्ञ इति श्रुत्यन्तरात् । कालस्यापि
 कालो नियन्ता सर्वान्तर्यामित्वादेव, एष सर्वभूतान्तरात्मेति श्रुतेः ।
 गुणीति । स्वाभाविकनिरतिशयापरिमितयावदात्मवृत्तिज्ञानश-
 क्तिबलतेजोवीर्यकारुण्यदयाक्षमातितिक्षावात्सल्यसौशील्यार्जवा-
 द्यनन्तकल्याणगुणाब्धिः स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति श्रुतेः ।
 सर्ववित्सर्वविशेषज्ञानाश्रयः । ज्ञ इत्यत्र सामान्यज्ञानस्य, सर्वविदि-

त्यत्र विशेषज्ञानस्य चोक्तत्वान्न पौनरुक्त्यदोषः शङ्कनीय इत्यर्थः ।

प्रासङ्गिकपदार्थकथनस्य प्रयोजनमाह—मुमुक्षूणामुपकारार्थमिति ।

मुमुक्षूणामुपकारार्थं संचित्तोऽयं सिद्धान्तः
प्रासङ्गिकः, तस्य च श्रीनिवासाचार्यचरणैर्निगद-
भाषितत्वान्नात्र विस्तारः ।

शङ्खावतारः पुरुषोत्तमस्य

यस्य ध्वनिः शास्त्रमचिन्त्यशक्तिः ।

यत्स्पर्शमात्राद् ध्रुव आसकाम-

स्तं श्रीनिवासं शरणं प्रपद्ये ॥

इति ।

मुमुक्षवश्चात्र मन्दमतयः श्रीनिवासाचार्यप्रणीतशास्त्रविचारानर्हास्तदुक्तसिद्धान्तजिज्ञासवोऽलसाः शिथिलप्रयत्ना गृह्यन्ते । तेषामुपकारार्थम् । उपकारश्चाल्पप्रयासेन सर्वशास्त्रार्थविषयकज्ञानप्राप्तिस्तदर्थः ।

नन्वेवं तर्हि विदुषां सर्वविवेकसंपत्तिकुशलानामत्राधिकारो न स्यादित्याशङ्क्याह—तस्य च श्रीनिवासाचार्यचरणैरिति । तेषां सर्वशास्त्रविचारसामर्थ्यायोगादाकरसन्दर्भविचारेणापि पुरुषार्थसिद्धिरिति भावः ।

१ । तथाच श्रीमद्भागवते चतुर्थस्कन्धे नवमेऽध्याये ।

स तं विवक्षन्तमतद्विदं हरिर्ज्ञात्वाऽस्य सर्वस्य च हृद्यवस्थितः ।

कृताञ्जलिं ब्रह्ममयेन कम्बुना पस्पर्श बालं कृपया कपोले ॥

स वै तदैव प्रतिपादितां गिरं दैवीं परिज्ञातपरात्मनिर्णयः ।

तं भक्तिभावोऽभ्यगृणादसत्त्वरं परिश्रितोरुश्रवसं ध्रुवच्चित्तिरिति ॥

वाक्यावसाने मङ्गलमाचरति सम्प्रदायाचार्यनतिलक्षणं
 श्रीविश्वाचार्यप्रणीतेन श्लोकेन—शङ्खावतार इति । तं श्रीनि-
 वासमिति । श्रीनिवासाचार्यं शरणं प्रपद्य इति । साधनत्वेन फल-
 रूपत्वेन चाश्रयामीत्यर्थः । तत्स्वरूपमाह—पुरुषोत्तमस्येति । क्षरा-
 ऽक्षरपदार्थाभ्यामुत्तमस्य श्रीकृष्णस्य शङ्खावतारः । यस्य
 ध्वनिरचिन्त्यशक्तिरिति । तथाभूतायां शक्तौ हेतुमाह—शा-
 स्त्रमिति । शास्त्ररूपत्वात्तद्ध्वनेरचिन्त्यशक्तित्वमित्यर्थः । यद्वा-
 ऽचिन्त्यशक्तीति शास्त्रविशेषणम् । तस्याचिन्त्यशक्ति-
 योगस्य सुप्रसिद्धित्वात् । उक्तार्थे प्रमाणं वदन्नचिन्त्यशक्तित्वं
 व्यनक्ति—यत्स्पर्शमात्रादिति । ध्रुव औत्तानपादिः । यथा
 पूर्वं स्पर्शमात्रेणैव ध्रुवाय शक्तिं समचारयत् तथैव ममापि तच्च-
 रणाश्रयणादेव शास्त्रप्रवृत्तिशक्तियोगः स्यात् । तस्माच्छ्रेयस्का-
 मैस्तच्चरणारविन्दमेव सकलपुरुषार्थसिद्धये नितरां वरणीयम् ।
 तस्यैव मुमुक्षुगतित्वादिति भावः ।

यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं
 विद्यां तस्मै ह्युपदिष्ट्वांश्च कृत्स्नाम् ।
 तं श्रीगुरुं सर्वबुद्धिप्रकाशं
 देवाऽऽचार्यं सततं चिन्तयेऽहम् ॥

इति ब्रह्मजिज्ञासाऽधिकरणम् ।



अथ व्युत्पादितस्य पदार्थस्य लक्षणप्रमाणसापेक्षत्वादनु-
वादपूर्वकं लक्षणप्रमाणाभ्यां दाढ्यार्थं प्रथमं लक्षणसूत्रं व्याख्यातुं
प्रतीजानीते-एव मित्यादिना ।

एवं निर्वचनमुखेन व्युत्पादितं जिज्ञास्यं ल-
क्षणमुखेनापि निरूप्यते-जन्माद्यस्य यत इति ।

जन्माद्यस्य यतः १।१।२

जन्माऽऽदिर्यस्य तदिदं जन्मादि, सृष्टिस्थिति-
लयम् । तद्गुणसंविज्ञानबहुव्रीहिः । लम्बवर्णमान-
येतिवत् । अस्येतिशब्दः कार्यपरः । यत इति कार-
णात्मकब्रह्मवाचकः । यतो यस्मात् सर्वेश्वरात्
सर्वज्ञात् सर्वशक्तेः परमकारणात् सर्वनियन्तुः पुरु-
षोत्तमाच्छ्रीभगवतोऽस्य विश्वस्य नामरूपाभ्यां-
व्याकृतस्य विविधविभक्तभोक्तृसंयुक्तस्य नियतदे-
शकालफलोपभोगाश्रयभूतस्य तर्कागोचररचनस्य
जन्मस्थितिप्रलयाः प्रवर्तन्ते तद् ब्रह्म तदेव जिज्ञा-
स्यमिति सूत्राक्षरयोजना । यत्तच्छब्दयोर्नित्यसम्ब-
न्धात् । तथा च श्रुतिः-यतो वा इमानि भूतानि
जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसं-
विशन्ति तद् ब्रह्म तद्विजिज्ञासस्वेत्यादिः ।

एवम् उक्तप्रकारेण । जिज्ञास्यं जिज्ञासाविषयो ज्ञेयमिति यावत् । लक्षणसूत्रं च, जन्माद्यस्य यत इति । लम्बकर्णमिति । यथा लम्बकर्णमित्यस्य सावयवार्थोपस्थापकत्वं तथाऽत्रापीति ज्ञेयम् । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—यतो यस्मादित्यादि । यस्मात् सर्वेश्वराद्भगवतोऽस्य जन्मादयः प्रवर्तन्ते तद् ब्रह्मेत्यन्वयः । पदसन्निवेशप्रयोजनं व्यनक्ति—सर्वेश्वरेति । ईश्वरशब्दस्य ब्रह्मादिलोकपालेष्वपि तद्वाचकतया व्यभिचारात् तद्वारणाय—सर्वेति । ईश्वरेश्वरादिति यावत् । तमीश्वराणां परमं महेश्वरमिति श्रुतेः । तत्र हेतुगर्भितविशेषणद्वयम्—सर्वज्ञात् सर्वशक्तेरिति । वक्ष्यमाणेषु कारणत्वेन प्रतीयमानेष्वन्याभिप्रेतेष्वतिप्रसङ्गवारणाय विशेषणं परमेति । अभिन्ननिमित्तोपादानकारणादिति यावत् ।

नन्वभिन्ननिमित्तोपादानस्य काप्यदृष्टत्वात् कथमेवं व्याख्यायत इति चेन्न । कस्य चिन्मते घटेश्वरसंयोगादौ जीवगतज्ञानादौ च कार्य ईशजीवयोस्तथाभूतकारणत्वदर्शनान्नासन्ताप्रसिद्धिः । तददृष्टान्तेनात्रापि तथात्वं सिद्धयस्येव । न केवलमेतावतैव तर्केण प्रामाण्यं, “प्रकृतिश्चे”ति शास्त्रस्यापि वक्ष्यमाणस्य प्रमाणत्वात् सुतरामसम्भवाभावः । तत्रापि हेतुमाह—सर्वनियन्तुरिति । भगवच्छब्दस्यान्यत्रापि जीवे गौणत्वेनातिव्याप्तेस्तच्छङ्कां निरस्यति—पुरुषोत्तमादिति । कार्यं विशिनष्टि—नामरूपाभ्यामिति । नाम देवदत्तादि, रूपमाकृतिर्देवतिर्यङ्मनुष्यादि, ताभ्यां, नामरूपे व्याकरवाणीति श्रुतेः । व्याकृतस्य । विकारभाजितस्य । विविधविभक्तभोक्तृसंयुक्तस्येति । विविधैरनेकैर्विभक्तैरनादिकर्मतन्त्रतया स्वस्वकर्मानुरूपविभागवैचित्र्यं भजद्भिर्भोक्तृभिसंभिन्नस्येति । अनेन जीवानामनेकत्वे विचित्रकर्मणां चानादित्वे सिद्धे सति विश्वस्याप्यनादित्व-

सिद्धितरत्वेन सत्कार्यवादस्य सुतमां सिद्धिः सूचिता । तथा च श्रुतिः—ऊर्ध्वमूलोऽर्वाक्शाख एषोऽश्वत्थः सनातन इति । अथैनमाहुः सखकर्मेति । सखं ह्येवेदं विश्वमसौ सृजते । अथैनमाहुर्निसखकर्मेति, निसं ह्येवासौ कुरुत इत्यादि । ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरव्ययमिति भगवदुक्तेश्च । कथं तर्ह्युत्पत्तिरुच्यते । शृणु । न तावत्कूटस्थत्वमस्य जगतोऽस्माकं विवक्षितं, किं तु जडाजडवेदात्मकस्य प्रपञ्चस्य मध्ये जडस्य परिणामिसत्तावत्त्वेन स्थूलसूक्ष्मावस्थाऽन्तरव्यक्ताव्यक्तनामरूपान्तरविभागेनावस्थितिरत्रोत्पत्तिप्रलयशब्दाभ्यां प्रतिपाद्यते । चेतनस्य तु स्वानादिकर्मणामनन्तानां प्रबलस्यैकतमस्य भोक्तृमौन्मुख्याय स्थूलशरीरसंयोगे सतितद्भोगार्हज्ञानशक्त्यादिप्रकाशनं जन्मशब्देन विवक्षितम् । तदसन्तास्मरणे स्थूलदेहवियोगपूर्वकं भोगाद्यनर्हताऽऽपत्तिर्मृत्युनाशादिशब्दैरभिधीयते । प्रमादं वै मृत्युमहं ब्रवीमीति स्मृतेः । इतरथा कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गस्य दुर्भारत्वात् । वेदानां जन्मादयस्तु निर्विकारित्वेनैवाविर्भावतिरोभावमात्रं, न त्वानुपूर्व्यन्यथाभावः ।

ननु तस्माद्यज्ञात् सर्वद्वुत ऋचः सामानि जज्ञिरे इति जन्मश्रवणादिति चेन्न ।

अत्रापि वाक्ये जनिशब्देनाविर्भावमात्रमेव विवक्षितम् । अन्यत्र च, “अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेवैतद्यद्वेदो-यजुर्वेदः सामवेदः” इत्यादिना ब्रह्मनिःश्वसितन्यायेनाविर्भूतेरेव स्पष्टतया प्रतिपादनात् । तस्मात् सत्कार्यवादस्यैव श्रुतिसम्मतत्वेन श्रीभगवत्सूत्रकृतां सुतरां सम्मतत्वम् ।

ननु वेदस्य यदि जन्मादि नास्ति तर्हि तदभ्युपगमे पुनश्चौपचारिकत्वसाधने महाप्रयासे किं फलं स्यात् । उच्यते । तदुत्पत्ते-

श्रौपचारिकत्वस्य च श्रुतिप्रतिपादितत्वेन श्रुत्यर्थसिद्धेरेव फल-
 त्वं भगवतो वेदकारणत्वसिद्धेरपि फलत्वमनपन्हवमिति । अयं
 भावः । वेदस्योत्पत्तिराविर्भूतिरूपा वेदेनैव प्रतिपाद्यते, तदनङ्गी-
 कारे श्रुतेर्निर्विषयत्वं दुष्परिहार्यम् । तदर्थं वैदिकानां तदुक्तेरभ्यु-
 पगमः । किं च भगवतः सर्वकारणत्वं प्रतिज्ञातं, वेदस्याविर्भावा-
 ऽभावाङ्गीकारे तदव्याप्तं स्यात्, तस्माद्वेदस्याप्याविर्भावरूपो-
 त्पत्तेरुभयसिद्धान्तयोगक्षेमायावश्यतयाऽङ्गीकार्यत्वमिच्छलं विस्त-
 रेण प्रासङ्गिकेन । प्रकृतमनुसरामः । अस्य सर्वज्ञानन्यकार्यत्वं
 द्रढयति विशेषणाभ्यां—नियतेत्यादि । नियतौ संस्कारानुरूपौ
 देशकालौ येषां तथाभूतानां फलानां तदुपभोगानां चाश्रय-
 भूतस्यात एव सर्वेषां तर्कागोचरं रचनं यस्येति । न चैवं-
 भूतकार्यस्य सर्वज्ञादन्यस्य कारणत्वं भवितुमर्हति । मनसा तर्क्य-
 माण एव कार्ये स्वज्ञानपौरुषाद्यनुसारेण कर्तुः प्रयत्नस्य
 दर्शनादिति भावः । मायावादिमते जगत्कारणत्वोपलक्षितस्य
 ज्ञेयत्वप्रतिपादनात्तत्र व्यभिचारनिवृत्तये श्रौतेनैव तत्पदेन
 प्रतिज्ञापयति—तदेव जिज्ञास्यमिति । सूत्राच्चरेति । सूत्रगतानां
 पदानां योजनाऽन्वय इत्यर्थः । तद् ब्रह्मेत्यत्र तच्छब्दाध्याहारे किं
 मानमित्याशङ्क्य नित्यसम्बन्धस्यैव मानत्वमाह—यत्तादिति । सम्ब-
 न्धस्योभयनिष्ठत्वेनैककथनस्योभयग्राहकत्वमनवद्यमिति भावः ।
 तत्र प्रमाणशङ्कावारणाय विषयवाक्यमवतारयति—तथा चेति ।
 यतो वा इत्यादिश्रुत्यर्थस्तु सूत्रार्थेनैव व्याख्यातः । किं च जन्म-
 मात्रस्यैव लक्षणत्वे पित्रादीनामपि पुत्रादिजन्मकारणत्वात्, तत्रा-
 तिप्रसङ्गवारणायाभिसंविशन्तीति । उभयस्यापि लक्षणत्वे
 मृदादौ व्यभिचारस्तेषामपि घटादेरुत्पत्तिलययोः कारणत्वस्य
 प्रासिद्धत्वाच्चत्वावृत्तयेऽसाधारणं विशेषणद्वयमाह—येन जातानि

जीवन्ति यत्प्रयन्तीति । प्रपदसन्निवेशप्रयोजनं तत्र प्रयन्तीति प्रकर्षेण कर्मबन्धध्वंसेन यन्ति प्राप्नुवन्तीति मुक्तानां प्राप्यत्वं सूच्यते । वक्ष्यते च, मुक्तोपसृप्येत्यादिसूत्रेण । अभिसंविशन्तीत्यनेन प्रलयकालिकप्रवेशो विवक्षितोऽतो न पौनरुक्त्यशङ्काऽवकाश इति । कैश्चित्तु सृष्टिस्थितिसंहारनियमज्ञानाज्ञानबन्धमोक्षा अष्टौ जन्मादिपदेन व्याख्यायन्ते । तच्चिन्त्यम् । विषयवाक्येऽपठनात् । अन्यथा सुखं दुःखम्भवो भाव इत्यत्रोक्तानाम्, अन्यत्र चोक्तानां च सर्वेषामेव लक्षणत्वप्राप्तेरिति भावः ।

एवं वाक्यार्थो व्याख्यातः । इदानीं स्वसिद्धान्तासहिष्णुतावतां कारणे विवदमानानां मतं स्वयं प्रेक्षको भूत्वा तेषां मुखेनैवैकैकं निरासयति । तत्र प्रथमजीवकारणवादी उत्तिष्ठते-नन्वित्यादि ।

ननु सामान्यनिर्देशस्य विशेषपारतन्त्र्यादिति न्यायेन यत इति सामान्योक्त्या,

जीवाद् भवन्ति भूतानि

जीवे तिष्ठन्त्यचञ्चलाः ।

जीवे प्रलयमिच्छन्ति

न जीवात् कारणां परमिति-

श्रुत्या विशेषत्वेन विधानाज्जीवस्यैव कारणात्वमिति चेन्न ।

सदेव सोम्येदमग्र आसीद्, एकमेवाद्वितीयमित्यादिना कारणास्यैकत्वप्रतिपादनात्, चेतनश्चेत-

नानामित्यादिना, अंशो नानाव्यपदेशादित्यादिना
च जीवानामनन्तत्वोक्तेर्जीवकारणावादे बहुत्वप्र-
सङ्गान्न जीवस्य कारणात्वं, किं तु, हिरण्यगर्भः सम-
वर्त्तताग्रे, आदिकर्त्ता स भूतानां ब्रह्माऽग्रे समवर्त्तत,
ब्रह्मा देवानां प्रथमः संबभूव विश्वस्य गोप्तेति श्रुत्या
सर्वप्रसिद्ध्या च एकत्वपूर्वकारणात्वप्रतिपादना-
च्चतुर्मुख एव जगत्कारणमिति चेन्न ।

तस्य पूर्ववर्त्तित्वासिद्ध्या कारणात्वस्याप्यसि-
द्धत्वात् । तथा हि । न सन्न चासच्छिव एव केवल
इत्यन्यनिषेधपुरस्कारेण पूर्ववर्त्तित्वं केवलत्वं चो-
च्यते । तथैव हिरण्यगर्भस्यावरत्वमपि, हिरण्यगर्भं
पश्यति जायमानमिति । अतः शिवस्यैव जगत्का-
रणात्वं निश्चीयत इति चेन्न ।

तस्यापि कालादिपारतन्त्र्यात् । तथा च । ममा-
पि कालो ग्रसते कुतः पुत्र ! रसायनमित्यादिना
स्कन्दं पुत्रं प्रति स्वयमेव त्रिलोचनेनोक्तत्वात् ।

कालं तथाऽन्ये इति श्रुतेः । तथाच षष्ठेऽंशे
बादरायणः ।

कालो भवाय भूतानामभवाय च पाण्डव ॥

कालमूलमिदं ज्ञात्वा भव स्थैर्यधरोऽर्जुन ! ॥

सृष्टाः कालेन, कालेन पुनर्यास्यन्ति संयमम् ।

कालात्मकमिदं सर्वं ज्ञात्वा शममवाप्नुहीति-
स्मृतेश्च ।

काल एव जगद्धेतुर्भवत्विति चेन्न । श्रुत्या कालवादिनां भ्रान्तित्वप्रतिपादनात् । “कालं तथाऽन्ये परिमुह्यमाना” इति । तत्रैव स्वभाववादिनां विवेकित्वप्रतिपादनात् । स्वभावमेके कवयो वदन्तीति ।

स्वभाव एव जगत्कारणमिति चेन्न । अघटितत्वात् । तन्मते च न कारणसापेक्षं कार्यम्, अपि स्वत एव । तत्र पृच्छ्यते, स्वाभाविकं जगदिति प्रतिज्ञायां तत्साधको हेतुरस्ति, न वेति । भावपक्षे स्वभाववादहानिर्यत्तत्र साधनं हेत्वन्तरं तदेव तत्र मुख्यकारणं, तस्य चौपचारिकत्वापत्तेः । द्वितीये हेत्वन्तराभावपक्षे मूकताऽऽपत्त्या प्रतिज्ञाभङ्गः । तस्मान्न स्वभाववादसिद्धिः ।

स्यादेतत् । तेषामुक्तैर्हेतुभिः कारणासिद्धता । किञ्चासदेव सोम्येदमग्र आसीत्ततः सज्जायत इति छान्दोग्यवाक्याद्, अक-

स्माद्धीदमाविरासीदकस्मात्तिष्ठति अकस्माल्लय-
मभ्युपैतीत्यादेश्व, न कोऽपीत्येकः सर्वाभावस्तस्यैव
नैयायिकानां मते घटादीनां कारणत्वं प्रागभा-
वस्यैव जगद्धेतुत्वं घटते । तस्मादभाव एव जग-
त्कारणमिति चेन्न । स्वतोऽभावरूपस्य गगनकु-
सुमायमानस्य भावात्मककार्योत्पादनेन कथमप्य-
सामञ्जस्यात् । नहि शशविषाणादीनां कार्योत्पा-
दनं कुत्रापि दृष्टिश्रुतिगोचरः । तस्मान्नाभावो जग-
द्धेतुः । दृष्टान्तस्यापि तार्किकाणां स्वबुद्ध्यतोत्प्रेक्षित-
त्वेनाऽप्रामाण्याद्, दार्ष्टान्तविरुद्धत्वाच्चेति दिक् ।

• सामान्यनिर्देशस्य । यत्तच्छब्दनिर्देशस्य । विशेषपार-
तन्व्यादिति । तद्गुणजात्याद्येकतमासाधारणधर्मवाचकशब्दा-
धीनत्वादित्यर्थः । यत्त इति । यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते
येन जातानि जीवन्त्यत्र विषयवाक्ये, सूत्रे च यच्छब्दपाठस्य
सामान्यत्वापेक्षया, जीवादित्यस्य रूढितया निरपेक्षत्वेन विशेष-
त्वाद्, सामान्याद्विशेषस्य बलीयस्त्वाज्जीव एव कारणमिति
शङ्काभागार्थः ।

तन्मतं चतुर्मुखादिशब्दवाच्यजगत्कारणवादिमुखेन दूष-
यति-नेति । बहुत्वप्रसङ्गादित्यत्र “कारणे”तिशब्दस्य प्रकरणात्
समाकर्षः । कारणबहुत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । सर्वेषां सर्वकारणत्वे सिद्धे
सति स्वस्यापि जीवत्वाविशेषेण सर्वकारणान्तःपातित्वेन च
स्वकारणत्वे सिद्धे सत्यन्योन्याश्रयात्माश्रयौ प्राप्नुत इति गूढो-

ऽभिप्रायः । न च सिद्धान्तेऽप्यतिप्रसङ्गः, कारणत्वाविशेषादिति वाच्यम् । औपनिषदानामस्माकं पक्षे तु कारणस्यैकत्वेन तान्यो-
न्याश्रयत्वशङ्कागन्धस्पर्शोऽपि । परिशिष्टमात्माश्रयत्वं भूषणायैव,
तस्य तु श्रुतिभिर्ब्रह्मलक्षणतया प्रतिपादनादिति प्रासङ्गिकः
स्वसिद्धान्तः ।

एकत्वस्य तु निर्दूषणत्वमाकलय्य हर्षभराक्रान्तो हैरण्यगर्भः
स्वमतमुपक्षिपति—किं त्वित्यादिना ।

एकत्वपूर्ववर्तित्वेति । अनेन कारणस्य सामान्यलक्षणं
द्योतितम् । अन्यथासिद्धिशून्यत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं
कारणत्वम् । तस्य च चतुर्मुखे व्याप्तिदर्शनात् तस्यैव कारणत्वम-
विवादमिति ।

तन्मतं च पाशुपतमुत्थाप्य तद्द्वारेण निरासयति लक्षणा-
ऽव्याप्तिरूपेणैव हेतुना—नेति । तत्र हेतुमाह—तस्य पूर्ववर्तित्वा-
सिद्ध्येति । लक्षणसमन्वयाभावे लक्ष्यसिद्धेरभावादित्यर्थः । तदेव
विवृणोति—तथा हीति । तत्र प्रमाणशङ्कायां श्रुतिं पठति—न
सदित्यादि । हिरण्यगर्भाविरत्वमपि श्रुतिपाठेन द्रढयति—हिर-
ण्यगर्भं पश्यति जायमानमित्यादि । तदपि कालवादमतेन
दूषयितुं प्रतिजानीते—नेति । प्रतिज्ञातेऽर्थे हेतुमाह—तस्यापीति ।
कालपारतन्त्र्यादित्युपलक्षणं, कर्मपरतन्त्रत्वादपीति । तथा
भारते राजधर्मे देवस्थानवाक्यम्—

महादेवः सर्वयज्ञे महात्मा

हुत्वाऽऽत्मानं देवदेवो बभूव ।

विश्वाल्लोकान् व्याप्य विष्टभ्य कीर्त्ता

विराजते द्युतिमान् कृत्तिवासा इति ॥

काल एव जगद्धेतुर्भवत्विति चेदिति शङ्कां स्वभाववादिना
निरासयति—नेति । कालवादस्य मोहमयत्वान्न कारणमिति भावः ।

स्वभाववादी स्वस्य कवित्वमाकलय्याकारविश्लेषं चाविचार्य प्रफुल्लमुख आह—स्वभाव एव जगत्कारणमिति । स्वभाववादः स्वयमेव निरस्यते निपुणैर्ग्रन्थकृद्भिः—नेति । तत्र प्रतिज्ञातमर्थं हेतुना द्रढयति—अघटितत्वादिति । अघटनां प्रपञ्चयितुं प्रतिजानीते—तथा हीति । तदेव प्रपञ्चयतीत्यर्थः । अथ तन्मतमनूद्य निरसितुं—तन्मते चेत्यादि । न कारणेति । न कार्यं कस्यापीत्यर्थः । अपि तु स्वत एव स्वाभाविको नानीदृश इति ।

परमतानुवादस्य तन्निरासफलकत्वान्निरसितुमुपक्रमते—तत्र पृच्छयत इत्यादिना ।

नन्वनुमानस्याप्यत्र प्रामाण्यान्नोक्तदोषः, । जगन्न कार्यं स्वाभाविकत्वात् परमत आत्मवदिति चेन्न । उक्तप्रयोगस्य सत्प्रतिपक्षात्मकेन हेत्वाभासेन ग्रस्तत्वान्न स्वभाववादसिद्धिः । तथा हि जगत् कार्यं परिणामादिमत्त्वात् स्थूलदेहादिवद्, व्यतिरेक आत्मवदिति । तस्मान्न कथंचित् स्वभावस्य कारणत्वम् ।

आस्तिककल्पानां मतस्य परिहासविषयतां श्रुत्वा प्रसन्नवदनोऽभाववादी उत्थायेष्टापत्त्याऽभ्युपगच्छति—स्यादेतदिति । एतेषां कारणाभावत्वम् इष्टमेवेति भावः । स्वाभिप्रायं व्यनक्ति—किं त्वित्यादि । तस्येति । तस्य सर्वाभावस्यैव जगद्धेतुत्वमिखन्वयः । तत्रोपमानं प्रमाणयति—नैयायिकानामिति । यथा नैयायिकानां मते प्रागभावस्य घटादिकारणत्वेनाभ्युपगमस्तथाऽस्माकमपीत्यर्थः । श्रुतीः स्वतात्पर्यानुसारेण व्याचष्टे—न कोऽपीत्येक इति । नसत्, असदि ति ज्ञेयम् । सिद्धान्तमाह—सर्वाभाव इति । उपसंहरति—तस्माद्भाव एवेति । तद् दूषयति—नेति । तत्र हेतुः—स्वतोऽभावरूपस्येति ।

गगनकुसुमायमानस्य गगनकुसुम इवाचरतः । आचरणार्थ-
 कप्रत्ययान्नामधातोः प्रयोगः साधीयान् । हेत्वर्थमुद्धाटयति-न
 हीत्यादि । तथात्र प्रयोगः । अभावकार्यत्वाभाववज्जगत् ।
 भावत्वात् । व्यतिरेके शशशृङ्गताडनजन्यक्षतजोत्पत्तिवत् ।
 उपमानस्यापि प्रमाणाभासत्वमाह—दृष्टान्तस्थापीति ।
 दार्ष्टान्तविरुद्धत्वादिसस्यायं भावः । यद्यपि नैयायिकैः प्राग-
 भावस्य कारणत्वमभ्युपगतं, तथापि निमित्तकारणस्यान्तःपा-
 तित्वमात्रेणैव । न तूपादानापरपर्यायतयाऽभ्युपगम्यमानेन सम-
 वायित्वेन । अत्र तु मुख्यकारणत्वेन प्रतिपादनं सुतरां विरुद्ध-
 मिति । प्रकृतं संक्षिप्यते-इति दिगिति । अन्येषामग्रे लक्ष्य-
 माणत्वादित्यर्थः ।

अभाववादी तूष्णींभावमापन्नप्रायं सिद्धान्तिनं ज्ञात्वा
 पुनश्चोदयति-नन्विति ।

ननु यद्येतेषां मध्ये न कस्यापि कारणात्वं तर्हि
 फलतः शून्यवादस्यैव भवतामभ्युपगमः स्यादिति
 चेन्न । स देव सोम्यैदमग्र आसीद्, ब्रह्म वा इदमेक-
 मेवाग्र आसीदात्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदेको ह
 वै नारायण आसीद् विष्णुस्तदासीद्धरिरेव निष्कलः
 नैव किंचनाग्र आसीद्व्यो देव एको नारायण
 इत्यादिश्रुतिकदम्बप्रतिपाद्यस्यैव श्रीभगवत्सूत्र-
 कारबुद्धिस्थत्वेन तस्यैव तेन भगवता यच्छब्दो-
 चारणेन परामर्शात्तस्यैव जगत्कारणात्वमिति

अयं भावः । सर्वेषां पूर्वोक्तानां कयाचिद्विवक्षया
कारणात्वेऽपि तेषामपि कारणात्वेन यस्य प्राधान्यं
तस्यैकत्वं कारणात्वं च श्रुतिभिरेव निर्णीयते ।
तथा च श्वेताश्वतराणां सिद्धान्ते ब्रह्मवादिनो
वदन्ति ।

किंकारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता
जीवाम केन क च संप्रतिष्ठाः ।
अधिष्ठिताः केन सुखेतरेषु
वर्त्तमहे ब्रह्मविदो व्यवस्थाम् ॥
कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा
भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यम् ।
संयोग एकं न त्वात्मभावाद्
आत्माप्यनीशः सुखदुःखहेतुः ॥
ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्
देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम् ॥
यः कारणानि निखिलानि तानि
कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येकः—
इति प्रश्नोत्तरचिन्तया स्पष्टम् । अग्रेऽपि,
स कारणं कारणाधिपाधिपः
न तस्य कश्चिज्जनिता, न चाधिपः ।

इति कारणाकारणत्वं प्रतिपाद्य तस्यानन्य-
कारणत्वं स्पष्टितमिति ॥

प्रधानपुरुषव्यक्तकालानां कारणां हि यत् ।
पश्यन्ति सूरयो नित्यं तद्विष्णोः परमं पदम् ॥
इति स्मृतञ्च ।

न कस्यापीति । एतेषां पूर्वोक्तानां मध्ये एकतमस्यापि न
कस्य चित् । फलत इति । मायावादिनामभिप्रेतनिषेधावधिक-
त्वन्यायेनेव शून्यवादस्यैवेति अस्माकमभिप्रेतस्येति । एव-
कारेणान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं सूचयति । तन्निरासपुरस्कारेण
स्वसिद्धान्तमाह-नेति । श्रुतिकदम्बप्रतिपादितस्यैव सिद्धान्तस्य
भगवत्सूत्रकृतां बुद्धिस्थत्वेन हेतुना । तस्य कारणस्य श्रुतिप्र-
सिद्धस्य तेन सूत्रकृता लक्षणसूत्रे यत इति यच्छब्देन परामर्शा-
दिति । पुनः शङ्कापरिच्छेदार्थं निर्गलितार्थमाह-अयं भाव
इति । कयाचिद्विवक्षयेति यथा घटादिकार्यापेक्षया पृथिव्याः
कारणत्वं, पृथिव्यपेक्षयाऽपां, तदपेक्षया तेजसः कारणत्वं, तथा
यत्किञ्चित्कार्यापेक्षया तेषामपीति । तत्रान्यप्रमाणापेक्षानिवृत्तये
श्रुतीनां पाठेनैव निरपेक्षप्रमाणेन सिद्धान्तमाह-तथा च श्वेता-
श्वतराणां सिद्धान्ते इति । स एवास्माकं सिद्धान्त इति
तात्पर्यार्थः । तामेवोपनिषदं पठति-ब्रह्मवादिन इत्यारभ्य,
अधितिष्ठत्येक इत्यन्तेन कारणं निर्णीतम् । प्रश्नोत्तरचिन्त-
या सिद्धान्तरीत्या । अग्रेऽपि उपसंहारेऽपि उपक्रमोपसंहाराभ्यां
सिद्धान्तमित्यर्थः । अन्येषां कारणानां तेजआदीनाम्, अधि-
ष्ठानां कालादीनां चाधिप इत्युपसंहारवाक्यार्थः । तेजआदीनां

कारणत्वेऽपि आकाशादीनां कारणकारणत्वेऽपि अन्यकार्यत्वं
सुप्रसिद्धम् । तन्न्यायस्यात्राव्याप्तिदर्शनात्तथात्वशङ्कावारणाय
श्रुत्यन्तरं पठति—न तस्य कश्चिज्जनिता न चाधिप इति ।
परमते परमाणुप्रधानादीनां जन्यत्वाभावेऽपि परनियम्यतास्वी-
कारात् तन्न्यायावतारनिवृत्तये—न चाधिप इतिदलसंनिवेश इति ।
एतदर्थं स्वयमेवाह ग्रन्थकारः “कारणकारणत्वं प्रतिपा-
द्यानन्यकारणत्वं स्पष्टितमिति” । नान्यः कारणं यस्य
तस्य भावस्तत्त्वमन्यकारणराहिसमिति यावत् । तथा चोद्यो-
गपर्वणि संजयवाक्यम् ।

कालञ्चक्रं जगच्चक्रं युगचक्रं च केशव ।

आत्मयोगेन भगवान् परिवर्त्तयतेऽनिशम् ॥

कालस्य च हि मृत्योश्च जङ्गमस्थावरस्य च ।

ईशते भगवानेकः सत्यमेतद्वीमि ते—इति ॥

प्रतिज्ञापूर्वकः सिद्धांतः । श्रुत्यर्थस्तु—ब्रह्मवादिनो मुनयः ।

किंकारणं ब्रह्मेति । किंप्रकारकं कारणं निमित्तं बोधादानं
बोभयात्मकं वेति । कुतो जाताः स्म तत्राप्याकाशादिजडवर्ग-
वत् स्वविकृतितया वा, स्थूलशरीरभजनकर्मभोगार्हज्ञानप्रकाश-
मात्रेण वेति । केन वा जीवाम इति । केनाऽदृष्टादिना
वेश्वरेण वेति । क्व च संप्रतिष्ठाः, मोक्षावस्थाभाजिताः कस्मिन्न-
धिष्ठाने स्थास्याम इति । केन देवैरिन्द्रियप्रवर्तकैरीश्वरेण वा
ऽधिष्ठिता नियमिताः सन्तः, सुखेतरेषु सुखदुःखेषु पुण्या-
पुण्यकर्मफलभूतेषु वर्त्तमहे इति । हे ब्रह्मवादिनो व्यवस्थां
‘ब्रूत’ इति शेषः । न तावत्कालादीनां कारणत्वादिभावसंभवः
पारतन्त्र्यादिसाहुः—काल इत्यादि । तत्र नियतिर्मीमांसका-
भिप्रेतपुण्यापुण्यनियमः, यद्वच्छा कारणाभावः, योनिः सांख्यै

रभिप्रेता प्रकृतिः, पुरुषो हिरण्यगर्भः, कालादीनां संयोगौपि न कारणं प्रत्येकं किमुत वक्तव्यम् । कुतः, आत्मनो भोक्तु-
र्भावात् भोग्यत्वेन तेषामकारणत्वम् । आत्मा प्रत्यगात्माऽपि न कारणं, यतोऽनीशः सुखदुःखाधीनः । ते च मुनयो ध्यान-
योगानुगताः सन्तो ध्याननिष्ठिता भूत्वा देवात्मशक्तिं देव-
स्यात्माख्यां जीवभूतां परां शक्तिं स्वगुणैर्निगूढां सत्त्वादि-
भिर्निगूढाम् अपरां जडात्मिकां च शक्तिमपश्यन् । यश्चैको
निखलानि कारणान्यधितिष्ठति तं चापश्यन्निति योजना ।
कथं भूतानि तानि पूर्वं विकल्पितानि कालात्मयुक्तानीति ।
तथा च, क्षरात्मानावीशते देव एकः, भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च
मत्वा, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इत्यादिभिरग्रे स्पष्टोक्तिः कण्ठर-
वोच्चरितेनैवेति ।

इदानीमुक्तश्रुतीनां तात्पर्यानभिज्ञोऽज्ञानवत्त्वेनैव विरो-
धमारोप्य चोदयति-तर्हीत्यादिना ।

तर्हि पूर्वोदाहृतवाक्यानां किंविषयत्वमिति ।
तेषामपि श्रुतिव्याविशेषेण बाधानर्हत्वात् ।

अत्र ब्रूमः । न तावज्जीवाद् भवन्तीत्या-
दिवाक्यविरोधः । तस्यापि, जीवयति प्राणयती-
ति जीव इति व्युत्पत्त्या तत्परत्वात् । अन्यथा,
य आत्मानमन्तरौ यमयतीत्यादिश्रुतीनां जीव-
स्य नियम्यत्वप्रतिपादिकानां व्याकोपप्रसङ्गः ।

नापि हिरण्यगर्भश्रुतिविरोधावकाशः । हि-

रणमयान्यण्डानि गर्भे यस्य इति समासेन तस्यैव प्रतिपादनात् । “अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च । ईदृशानां तथा तत्र कोटिकोटिशतानि च” इति पराशरवचनात् ।

नच, शिव एव केवल इत्यस्य निर्विषयत्वम् । शिवशब्दस्यानन्दवाचकतया तस्यैव नामधेयत्वात् । विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति स्पष्टमेव । इतरथा, एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशान इत्यादीनां, नारायणाद् ब्रह्मा जायते, नारायणाद्बुद्धो जायत इत्यादीनां चान्वयव्यतिरेकश्रुतीनां, “यस्माद् ब्रह्मा तथाऽग्निश्च रुद्रेन्द्रमरुदश्विनः । वसवश्च सहादित्यैरिति” कालीयस्तुतिवाक्यस्य महद्विरोधात् ।

नापि कालश्रुतिविरोधः । तस्य भगवच्छक्तित्वेन शक्तिमदभेदविवक्षया घटनात् । कालः कलयतामहमिति भगवदुक्तेः । एवमेव, कालकाल इत्यादिनैकार्थत्वाच्च ।

नापि स्वाभाववाक्यविरोधः । स्वे स्वीया असाधारणाः स्वाभाविका भावा गुणादयो यस्यै-

ति समासेन तस्यापि तद्वाचकत्वात् । स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति श्रुतेः । अन्यकल्पनायामुक्तदोषाणां दुर्वास्त्वात् । अधटनोक्तैव ।

नचाऽसदेव सौम्येदमिति वाक्यस्य विषय-
शून्यत्वं शङ्कनीयम् । अ ब्रह्मेति श्रुतेः । अक्षरा-
णामकारौऽस्मीति स्मृतेश्च, अकारश्चासौ सञ्चे-
ति कर्मधारयसमासः । सद्रूपम् अकारवाच्यं ब्रह्मे-
त्यर्थः । उक्तार्थानभ्युपगमै तत्रैव, कथमसतः स-
जायेतेति निषेधादसामञ्जस्यमेव ।

अकस्मात्पदस्यैवं गतिः । तथाहि । क इति-
शब्दस्यानन्दवाचकत्वाद् अश्चासौ कश्चेत्यान-
न्दरूपो वासुदेव इति न कस्यापि वाक्यस्य वि-
षयहीनत्वमिति ।

केचित्तु, नामानि सर्वाणि यमाविशन्तीत्या-
दिवाक्यमाश्रित्य जीवादिशब्दानां रूढ्यैव वृत्त्या
भगवत्परत्वं व्याख्यायन्ते । तच्चिन्त्यम् । शेषाणा-
मग्रे वक्ष्यमाणत्वादित्यलं विस्तरेण ।

पूर्वोदाहृतानां जीवाद्भवन्तीत्यादीनाम् । किंविषयत्व-
मिति । किंविषयकाणि वाक्यानीत्युक्त्या निर्विषयकाणीत्या-

क्षेपार्थः । तत्र हेतुमाह-तेषामपीत्यादिना । बाधानर्हत्वा-
न्निर्विषयत्वायोगान्निर्विषयत्वे च बाधप्रसङ्गादित्यर्थः ।

समाधातुं विरोधपरिहारेण व्याख्यानमुपक्रमते-अत्रेत्या-
दिना । तत्रादौ जीवाद्भवन्तीत्यादि वाक्यं व्याख्यायते-न
तावदिति । तत्परत्वात् परमकारणप्रतिपादनपरत्वात् ।
अन्यथा उक्तार्थानङ्गीकारे । यद्यपि जीवस्यापि पूर्वोक्तन्या-
येन स्वस्यानादिकर्मणा स्वदेहादिकार्यनिरूपितकारणत्वसम्भ-
वात्, तथाऽपि, न जीवात् कारणं परमिति वाक्यशेषविरोधस्य
दुष्परिहरत्वादुक्तार्थस्यैव वरीयस्त्वं भाव्यम् ।

हिरण्यगर्भ इति वाक्यस्य विरोधं परिहरति-नापि हि-
रण्यगर्भ इति । तस्यैव विवक्षितकारणस्यैवेति । अन्ययोग-
व्यवच्छेदार्थक एवकारः ।

त्रिलोचनवाचिकायाः श्रुतेरपि यथार्थव्याख्यया विरोधं
निराकरोति-न च शिव एवेत्यादिना । इतरथा रूढिवृत्त्यभ्यु-
पगमे इति । अनेन निरन्तरोक्तपक्षस्यापि परिहारस्य दार्ढ्यं ज्ञेयम् ।
एको ह वै नारायण इत्यादौ वाक्ये उभयोर्ग्रहणात् । नापि का-
लेत्यादिः स्पष्टार्थः । नापि स्वभावेति । स्वेनैव भवतीति स्व-
भाव इत्यप्युक्तम् । न चाभावशब्दविरोध इत्याह-न चेति । उक्ता-
र्थानभ्युपगमे । सद्रूपब्रह्मपरत्वानभ्युपगमे । तत्रैवेति छान्दोग्ये
सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तद्वैके आहुरसदेव सौ-
म्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं तस्मादसतः सज्जायेत कुतस्तु खलु
सौम्येवं स्यादिति होवाच कथमसतः सज्जायेतेत्यादिवाक्यसमुदा-
यात्मके प्रकरणे । सैव गतिः कर्मधारयसमासाश्रयणरूपैवेति ।
तदेव प्रपञ्चयति-तथा हीत्यादिना । उपसंहरति-न कस्या-

पीति । अन्यमतमुपक्षिपति-के चित्त्विति । तच्चिन्त्यमित्यनेना-
ऽस्वारस्यं द्योतितम् । घटपटादिशब्दोच्चारणाद्ब्रह्मार्थोपस्थितेर्दु-
र्वारत्वात् । न च तथात्वमिष्टापन्नमिति वाच्यम् । सर्वानुभवविरो-
धात् । भगवन्नामसंकीर्त्तनविधेर्वैयर्थ्यात् । भगवन्नामवदस्यापि
घटपटादिशब्दमात्रस्य कीर्त्तनविधिविधेयताऽऽपत्तेश्च । शेषाणां
प्रकृतिपरमाणुसंघातादीनाम् । अलं विस्तरेण, उपरम्यते इत्यर्थः ।

इत्थं विवादकारणीभूतवाक्यानां तात्पर्यं श्रुत्वा तमेव
स्वीकारपूर्वकमनूय विशेषविवादार्थमुद्युनक्ति-स्यादेतदिति ।

स्यादेतत् । सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेर्ब्रह्मण उक्त-
रीत्या जगत्कारणमिति । किञ्च । कथं कार्यो-
त्पत्तिरभिप्रेता, संघोतेन, वाऽऽरम्भेण, परिणामेन
वा ? । नाद्यौ पक्षौ संभावनीयौ । कुतर्कविषयत्वे-
नावैदिकत्वात् । नापि परिणामः । असम्भवात् ।
न ह्याकाशकल्पस्य ब्रह्माणौ विभोः परिणामोऽनु-
भूत्या सोढुं शक्यो, दर्शनागोचरत्वादि चेत् ।

अत्रोच्यते । नासम्भवः । परिणतिस्वाभा-
व्यात् । क्षीरवत् । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तिमत्त्वाच्च
स्वेच्छया परिणामः शक्यते प्रतिपादयितुम् ।

ननु विपरीतो दृष्टान्तः । सावयवत्वात् क्षीर-
स्य परिणामो निर्विवादः । ब्रह्माणस्तु निरवय-
वत्वेन तद्विपर्ययत्वान्न तत्ता युक्तेति चेच्छृणु । न

तावत् सावयवत्वं क्षीरपरिणतिहेतुः । तथात्वे
सति चाप्स्वतिव्याप्तैस्तासामपि दधिभावेन परि-
णामो दुर्वारः । अतोऽप्रयोजकं सावयवत्वम् ।
किन्तु तादृशशक्तिमत्त्वेनैव पयसः परिणाम इति ।

तत्रेत्यं विचारणीयम् । परिणामेऽवयविनः
शक्तिरवयवानां वेति । नाद्यो विकल्पः । द्रवद्रव्ये
व्यतिरिक्तस्यावयविनस्त्वयानभ्युपगमात् पारिशे-
ष्यादवयवानां शक्तिः । ते च निरवयवा एव ।
सावयवत्वे चावयवानामप्यवयवान्तरकल्पने तेषां
चापि तद्भावेऽनवस्थानात् क्षीराब्धेः कुण्डपरि-
माणत्वापत्तेः । अवयवानामानन्त्यात् । एवमपि
तेषां परिणामाभावाङ्गीकारे दधानि पयो दृश्येतेति
भिया अकामेनापि त्वया सर्वेषामप्यवयवानां
परिणामवत्त्वमेष्टव्यम् । तस्मान्निरवयवस्यैव परि-
णामो दृश्यते । तथा ब्रह्मणोऽपि परिणामोपप-
त्तेरिति । श्रूयते च—पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति । स्मर्यतेऽपि
भगवता पराशरैण—

शक्तयः सर्वभावानामचिन्त्यज्ञानगोचराः ।

शतशो ब्रह्मणस्तास्तु सर्गाद्या भावशक्तयः ।
भवन्ति तपतां श्रेष्ठ ! पावकस्य यथोष्णतेत्यादि ॥

विवादं प्रपञ्चयति—किं चेति । कथं कार्योत्पात्तिरिति किं-
प्रकारिकेतिभावः । प्रकारविकल्पांश्च वादिबाहुल्येनाह, तत्र प्रथमं
बौद्धविकल्पमाह—संघातेनेति । संघातश्च यदृच्छया भूतसंहनन-
पूर्वककार्योत्पादकत्वं ताम्बूलचूर्णादिसमूहस्येव शोणिमका-
र्योत्पादनत्वमिति । एतेषां च द्वितीयाऽध्याये सविस्तरं वक्ष्य-
माणत्वान्नात्र प्रपञ्चायोद्यम्यते । आरम्भवादश्च तार्किकाणां
विकल्पः । परिणामो द्विविधः । प्रकृतिस्वरूपपरिणामः,
शक्तिविक्षेपलक्षणो ब्रह्मपरिणामश्चेति । आद्यः सांख्यपक्षः ।
द्वितीयो ह्यौपनिषदानां सिद्धान्तश्चेति ज्ञातव्यः । तत्रासंभावनां
द्योतयति—नाद्याविति । तत्र हेतुः—कुतर्केत्यादि । तदभ्युपगमे
श्रौतसिद्धान्तस्य तिलाज्जलिसम्प्रदानत्वापत्तेरित्यभिप्रायः ।
नापि परिणाम इति । सामान्योक्तयोभयपक्षविषयिका चोदने-
ति ज्ञेयम् । तदेव हेतुमुखेन द्रढयति—असंभवादिति । ब्रह्मपरि-
णामस्य संभावनाविषयत्वाभावाद् । असंभावितत्वं व्यनक्ति—न-
हीत्यादि । आकाशोपमस्य निरवयवस्य । विभोरिति । विभु-
परिमाणकस्येति । परिशेषादगत्या विवर्तवाद एव समाश्रयणीय
इति मायावादिचोदनाभिप्राय इति शङ्काऽर्थः । तत्र संघातादि-
विकल्पानामग्रे वक्ष्यमाणतयेहोपेक्षयैव परिहारौ ज्ञापयित्वा स्वपक्षे
समाधातुमुपक्रम्यते—अत्रोच्यत इति । तदेव स्पष्टयति—नासंभव
इति । नासंभावनासंस्पृष्टवायुस्पर्शनयोग्य इति यावत् । परि-
णतिस्वाभाव्यादिति । यथा क्षीरं परिणस्यैह स्वाभाविकशक्ति-
मत्त्वादेव दध्यात्मना परिणमति तद्ब्रह्मापि सर्वाघटनघटनार्हश-

क्तिमत्त्वादेव जगद्रूपेण परिणमतीति कथयितुं शक्यत इति, न हि प्रतिपादनानर्हताशङ्कावकाश इति सिद्धान्तः । अनेन प्रयोगः सूचितः । जगदाकारावस्थाभजनशीलं ब्रह्म भवितुमर्हति, तादृश्यचिन्त्यशक्तिमत्त्वात् । दधिभावे क्षीरवत् । उक्तहेतौ सत्प्रतिपक्षताऽऽत्मकहेत्वाभासत्वं, दृष्टान्ते विकलतां चारोप्य भूय उत्तिष्ठते—नन्वित्यादि, निर्विवाद इत्यन्तेन । दृष्टान्तविकलत्वमुक्त्वा सत्प्रतिपक्षतां द्योतयितुं साध्याभावसाधकं हेत्वन्तरं पठति—निरवयवत्वेनेति । तथाऽत्र प्रयोगः—परिणामाभावशीलं ब्रह्म निरवयवत्वाद् आकाशवदिति । तद्विपर्ययत्वादिति दृष्टान्तविपर्ययत्वाद्दार्ष्टान्तस्य साध्याभावसाधकहेत्वन्तरस्य विद्यमानतया सद्देतुविपर्ययाद्वा उक्तस्य हेतोरिति भावः । तस्मान्न तत्ता युक्तेति । ब्रह्मणः परिणमनानर्हता युक्तेति शङ्कार्थः । पूर्वपक्षोक्तस्य हेतोरप्रयोजकत्वं दर्शयित्वा स्वसिद्धान्तोक्तेतावारोपितदूषणं निरस्य दृष्टान्तगतदोषं चोद्धरति—शृण्वति । न तावद् सावयवत्वमिति । सावयवत्वस्य तवाभिप्रेतस्य हेतोः परिणामे कारणत्वं नास्ति । तदेव व्यञ्जयति—तथात्वे च सावयवत्वस्य परिणामकारणत्वेऽभ्युपगम्यमाने । परिणामो दुर्वार इति । तास्वपि तवाभिप्रेतस्य हेतोः सावयवत्वस्य विद्यमानत्वात् । न तु तदस्ति । तस्मादप्रयोजकहेतोर्न सिद्धान्तबाधनसामर्थ्यम् । आरोपितप्रमाणं बाधयित्वा पूर्वोक्तहेतुना सिद्धान्तयति—किन्तु, तादृशशक्तिमत्त्वेनैव परिणमनशक्तिमत्त्वेनैव हेतुनेत्यर्थः ।

उक्तेऽर्थे पुनर्विकल्पयितुमुद्युक्तं दृष्ट्वा तच्छान्तये स्वयमेव शङ्कासमाधानाभ्यां निर्णेतुमारभते तत्रेत्यामिति । उक्तसिद्धान्ते, इत्थं वक्ष्यमाणप्रकारेण । तमेव विचारं दर्शयति—परिणामे

इति । अत्र, क्षीरस्येखध्याहार्यः । धर्मस्य धर्म्याधेयतया तत्सापेक्षत्वात् । क्षीरस्य परिणामे इति । अवयविनः शक्तिरवयवानां वेति स्पष्टो विकल्पः । तत्र शक्तिपदेन तादृशभावायतनशक्तिर्विवक्षितेति ज्ञेयम् । तत्र पूर्वविकल्पं वादिमुखेनैव परिहरति—नाद्य इति । त्वया मायावादिनेति । पारिशेष्यात् परिशिष्टपक्षाङ्गीकारात् । अतस्ते च निरवयवा एवेति । ते नाम प्रसिद्धाः परिणमनशक्तिमन्त इति निरवयवत्वाभावाभासंपन्ना एवेति । अयोगव्यवच्छेदार्थकोऽवधारणशब्दः । तमेवार्थं व्यञ्जयन्नाह—सावयवत्वे निरवयवत्वाभावलक्षणे । तेषाम् अवयवावयवान्तराणाम् । तद्भावे अवयवान्तरकल्पनेऽनवस्थानादिति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—क्षीराब्धेरिति । क्षीराब्धिः कुण्डपरिमाणकः कुण्डमात्रपरिमाणावच्छिन्न उपलभ्येत । तत्रापि हेतुः—अवयवानामिति । तस्मात् सिद्धमवयवानां निरवयवत्वमिति । एवमपीति । तेषां निरवयवत्वे निर्विवादे जाते सति ते परिणमन्ति, न वेति बुद्धौ कृत्वा द्वितीये दूषणमाह—तेषामित्यादि । इति भियेति । प्रत्यक्षानुभूतिविरोधलक्षणयेति । अनेनावश्यकत्वमुक्तम् । एष्टव्यमिति । कटुकमप्यौषधं पीयत एवेति न्यायेनावश्याङ्गीकर्तव्यमिति भावः । उपसंहरति—तस्मादिति । दार्ष्टान्ते उक्तन्यायमवतारयति—तथा ब्रह्मणोऽपीति । उपपत्तेरिति । न किमप्यनुपपत्तौ प्रमाणं, शास्त्रसिद्धान्तत्वादिति । तत्र प्रमाणं पठ्यते—श्रूयते चेति । अस्य ब्रह्मणः शक्तिः परा स्वरूपविलक्षणा विविधा अनन्ताऽचिन्त्यप्रकारिका श्रूयते चेत्तन्मप्यप्रमाणनिरपेक्षेत्यर्थः । अनिर्वचनीयत्वमित्यात्वौपाधिकत्वादिशब्दप्रयोक्तृणां मुखं धूलीकरोति—स्वाभाविकीति । अनाद्यनन्तेति स्वरूपवन्नित्येत्यर्थः । न केवलं

शक्तेरेव तत्त्वं, ज्ञानक्रियागुणानामपीत्याह—ज्ञानबलक्रिया
चेति । ज्ञानबलाभ्यां सहिता क्रिया ज्ञानबलक्रिया चेति । चकारः
सर्वेषामपि भगवतो गुणकर्मादीनामाकर्षणार्थः ।

अक्षयं नाऽन्यदाधारमज्ञेयमजरं ध्रुवम् ।

शब्दस्पर्शविहीनं तद्रूपादिभिरसंहतम् ॥

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाऽप्ययम् ।

वेदवादविदो विद्वन्नियता ब्रह्मवादिनः ॥

पठन्ति वै तमेवार्थं प्रधानप्रतिपादकम्—

इति । नित्यत्वादि स्पष्टं स्मारयति, श्रुत्यर्थरूपां स्मृतिं च
पठति—स्मर्यतेऽपीति । पराशरेणेति सूत्रकारपितृत्वेनात्यन्त-
प्रामाण्यं द्योतयति । शक्त्य इति, सर्वभावानामिति । स्वसं-
कल्पविषयवस्तूनां सूक्ष्मतया सद्रूपाणाम् । सर्गाद्याः सर्गादि-
कारणमिति । भ्रष्टा इति स्वाभाविकीतिश्रुतिगतपद-
स्यार्थः । शतश इति विविधाः पदार्थाः । ब्रह्मण इत्यस्य पद-
स्यार्थः । अचिन्त्यज्ञानगोचरा इति । अचिन्त्यस्य असंकुचितस्या
मुक्तानां ज्ञानस्य विषया इति पराशब्दार्थः । तपतां श्रेष्ठेति
श्रोतुः कुतर्कनिष्ठतां निवारयति । स्वाभाविकत्वानाद्यनन्तत्वनि-
त्यसहचारित्वादिषु दृष्टान्तः—पावकस्य यथोष्णतेति । श्रुतौ
जालभिप्रायेणैकवचनम् । स्मृतेर्व्याख्यारूपत्वादेकत्वभ्रान्ति-
वारणार्थं बहुवचनमिति ।

प्रथमांशे—

दशोत्तराण्यशेषाणि मैत्रयैतानि सप्त वै ।

महान्तं च समावृत्य प्रधानं समवस्थितम् ॥

अनन्तस्य न तस्यान्तः संस्थानं चापि विद्यते ।

तदनन्तमसंख्यातं प्रमाणं चापि वै यतः ॥

हेतुभूतमशेषस्य प्रकृतिः सा परा मुने ।

अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च ॥

ईदृशानां तथा तत्र कोटिकोटिशतानि च—

इत्यादिरपि वाक्यकदम्बोऽनुसंधेयः ॥

एवं श्रुतिस्मृतिप्रतिपादितेऽप्यर्थे कुतर्कतामारोप्यासद्वादै-
र्विवदमानः स्वचित्तस्थासहिष्णुत्वं प्रकाशयितुमुत्तिष्ठते भूयः—
नन्विति ।

ननु नैतच्छोभनं तर्कबलेन क्षीरस्येव ब्रह्मणः
परिणामाङ्गीकरणमिति^१ । तथात्वे च, कृत्स्नप्र-
सक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वेति वक्ष्यमाणा-
न्यायात् कृत्स्नस्यापि ब्रह्मणः परिणामप्रसङ्गाद्^२
अनित्यतापत्तेश्च^३ । तत्त्वे, नित्यं विभुं निष्कलं
निष्क्रियं शान्तमित्यादिवाक्यविरोधाच्च^४ । किञ्च,
विकारभावापन्नस्य ब्रह्मणो^५ जगदाकारतया सर्व-
प्रत्यक्ष^६ विषयत्वेन सर्वस्यापि प्राप्तत्वात्^७ सर्वमो-
क्षप्रसक्त्या^८ उपदेशशास्त्रानर्थक्याच्चेति^९ चेन्मैवम् ।

न तावत् तर्कबलेनास्माकं ब्रह्मपरिणामा-
भ्युपगमः । अपि तु, स्वयमात्मानमकुरुत,
आत्मकृतेः परिणामादित्यादिश्रुतिन्यायाभ्या-
मिति^१ । नापि कृत्स्नप्रसक्तिः । ऊर्णानाभ्यादौ
व्यभिचारात्^२ । नापि निरवयवश्रुतिव्याकोपः ।

तथाभूतपरिणामस्योक्तरीत्या साधितत्वात्^१ ।
 वस्तुतस्तु शक्तिविक्षेपस्यैव परिणामशब्देन विव-
 क्षिततया ब्रह्मस्वरूपपरिणामानभ्युपगमान्न नित्य-
 श्रुतिविरोधगन्धोऽपि^२ । एवञ्च विकारापत्त्यभावे^३
 प्रत्यक्षगोचरत्वाभाव^४स्तदभावे च सुतरां सर्व-
 प्राप्त्यभाव^५स्तत्त्वे तु रुत्तां सर्वमोक्षप्रसङ्गा-
 भावः^६ । एवञ्च को भूय उपदेशशास्त्रानर्थक्यप्र-
 सङ्ग^७ इति ।

नापि पुनराकाशकल्पस्येति दृष्टान्तसौर-
 स्यम् । अप्रच्युतरूपस्यैव निरवयवस्य विभुपरि-
 माणकस्य चाकाशस्य वायुभावापत्तिलक्षणापरि-
 णामदर्शनात् । आकाशाद् वायुरिति श्रवणाच्च ।
 प्रत्युत तस्याप्यस्मत्सिद्धान्तसाधकोपमानत्वमे-
 वेति । सावयवत्वाकाशकल्पयोर्हेतुदृष्टान्तयोरप्र-
 योजकत्वाज्ज्ञातो ब्रह्मपरिणामभावो निरवयवः ।
 तथैव श्रूयते—

यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते च

यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि ।

यथा पृथिव्या औषधयः संभवन्ति

तथाऽक्षरात् संभवतीह विश्वम्—इति ।

तथैव परिणामेन विश्वस्य भगवान् हरि-
रिति स्मरणाच्च ।

परिणामः शक्तिविक्षेप एव । सोऽपि तत्रैव
क्षोभशब्देन तात्पर्यात्मकेनोक्तः—

प्रधानं पुरुषं चापि प्रविश्यात्मेच्छया हरिः ।
क्षोभयामास संप्राप्ते सर्गकाले व्ययाऽव्यया-
विति ।

किञ्चास्तां पर्यायतापि । भीष्मः कण्ठरवे-
णैव पठति—

प्रसार्य च यथाङ्गानि कूर्मः संहरते पुनः ।
तद्वद् भूतानि भूतात्मा सृष्टानि ग्रसते पुनरिति॥
तत् सिद्धं जगदभिन्ननिमित्तोपादानत्वं ब्रह्म-
णो लक्षणम् ॥

सामान्यवाचकैतच्छब्दार्थो विशिष्यते—तर्कबलेनेत्यादि ।
अशोभनत्वं प्रकाशयिष्यन् दूषणान्युद्भावयति—तथात्वे चे-
त्यादि । ब्रह्मणो विभोः परिणामित्वे, कृत्स्नप्रसक्तिरितिसूत्रार्थो
द्वितीयेऽध्याये वक्ष्यते । कृत्स्नस्येति ब्रह्मविकारभूतजगद्व्यतिरि-
क्तब्रह्मणोऽभावप्रसङ्गादित्यर्थः । विकास्यानित्यत्वेनानित्यताप-
त्तरण्यर्थसिद्धत्वादिति, नित्यं विभुमित्यादीनां, नित्यत्ववाच-

कानां, निष्कलमित्यादिनिखयववाचकानां च वाक्यानां, विरोधापातादवैदिकत्वप्रसक्तेरित्यर्थः । विकारभावापन्नस्येति पितृपुत्रपतिकलत्रादिशब्दस्पर्शादिविषयचक्षुरादिकरणरूपापन्नस्य जगदाकारतया तन्मात्रतया देवतिर्यङ्मनुष्याद्यविशेषेण सर्वप्रत्यक्षानुभूत्या सर्वस्यापि देवाद्यविशेषेण प्राणिजातस्य प्राप्तत्वात् सर्वेषां मोक्षे प्रतिबन्धकस्य ब्रह्मानुभवाभावस्याभावात् तत्प्रसक्त्या संसारनिवर्तकमोक्षप्रतिपादकशास्त्रस्योपदेशसंततेश्च विषयाभावाद् बाध इति दूषणकदम्बो दुर्वार इति शङ्कातात्पर्यार्थः

पूर्वोक्तक्रमेण दूषणनिरासपूर्वकं समाधातुमाह—मैवमिति ॥ तूष्णींभूत्वा श्रूयतामित्यर्थः ।

तत्र यदुक्तं, तर्कबलेनेत्यादि, तत्राह—न तावदिति । यदि श्रुत्यादिप्रमाणविरहेण केवलं युक्तिं समाश्रयेम, तर्हि त्वद्बचनावकाशः स्यात् । न त्वेतदस्ति । श्रुत्यादिप्रमाणस्य विद्यमानत्वादिति निश्चित्य प्रमाणं पठति—स्वयमात्मानमित्यादि श्रुतिन्यायाभ्यामित्यस्याऽभ्युपगम इत्युक्तेन पदेन सहान्वयः । अनेन प्रमाणपाठेन विवर्तवादस्य निर्मूलतया कुतर्कवादत्वात् परिहासविषयत्वमिति द्योतितम् १ । द्वितीयदूषणं निरस्यते—नापि कृत्स्नप्रसक्तिरिति । तत्र हेतुः—ऊर्णनाभ्यादाविति ऊर्णनाभेस्तन्तुभावापत्तौ सत्यामंशतोऽपि स्वरूपप्रच्युतिदर्शनाभावात् कृत्स्नप्रसङ्गस्य तु का कथेति भावः २ । तृतीयं परिहरति नापि निखयवेति । तथाभूतपरिणामस्य निखयवद्रव्यपरिणामस्य, उक्तरीत्या निखयवानां क्षीरावयवानां परिणामप्रतिपादनरीत्या साधितत्वात् साधुनिर्णीतत्वात् । इदं च सामान्यपरिणामप्रस्तावेनोक्तम् ३ । इदानीं स्वसिद्धान्तेन शेषपरिहारानाह—वस्तुतास्त्विति सूत्रकारमतेन तु । शक्तिविच्छेपस्यैवेति शक्ति-

प्रसारणस्यैवेत्यन्ययोगव्यवच्छेदार्थ एवकारः । नान्यस्येत्यर्थः ।
यदि ब्रह्मस्वरूपपरिणामोऽस्माभिरभ्युपगतः स्यात् तदा विवादाय
छिद्रमवलोकनीयम् । तस्य त्वनभ्युपगमादिसेवकारस्यार्थप्रपञ्चे
हेतुः — ब्रह्मस्वरूपपरिणामानभ्युपगमादिति । विरो-
धगन्धोऽपीति । अपिशब्देन कैमुत्संन्यायावतारः । यदि
तद्गन्ध एव नास्ति, विरोधस्य कः प्रसङ्ग इति भावः ४। एव
ञ्चेति । सिद्धान्तस्य श्रौतत्वनोक्तदोषाभाववच्चेन च ब्रह्मणो
निर्विकारत्वे सिद्धे सति ५। प्रत्यक्षप्रमाणगोचरत्वासिद्धिः ६। तद्
भावे प्रत्यक्षविषयत्वाभावे साधुतरं सर्वप्राप्त्यभावः ७। तत्त्वे
तु सर्वप्राप्त्यभावे तु साधीयान् सर्वमोक्षाभावः ८। एवम् उक्त-
प्रकारेण, को भूय इत्युक्त्या न कोऽपि । दूरतमादपास्तः
शास्त्रानर्थक्यप्रसङ्ग ९ इत्यर्थः ।

किञ्च । पूर्वोक्तयोर्हेतुदृष्टान्तयोर्मध्ये हेतुरप्रयोजकत्वेन दूषि-
तः । तदवशिष्टं दृष्टान्तमपि सिंहावलोकनन्यायेन स्मृत्वा तत्राप्र-
योजकतां विधत्ते—नापि पुनराकाशकल्पस्येति । सौरस्यं
सुरसत्वं सौष्ठवमिति यावत् । अप्रच्युतस्वरूपस्येति । आकाश-
कल्पत्वे सति परिणामवत्त्वस्य दार्ष्टान्तिके विद्यमानत्वाद्धेतुवद्
दृष्टान्तस्यापि तथात्वं सिद्धमिति प्रथमस्य हेतोस्तात्पर्यार्थः ।
श्रुतिगर्भितहेत्वन्तरं च—आकाशादिति । अपिच तथाभूत-
दृष्टान्तो युक्तौ दीयतां योऽन्यस्य पक्षस्य बाधकः स्यादिति
अस्मत्तः शिक्षणीयं त्वया । अमुष्य दृष्टान्तस्य तु तद्विपरीतत्वा-
दिति परिहसन्निवाह—प्रच्युत तस्येति । तस्योक्तदृष्टान्तस्ये-
त्यर्थः । उपसंहरति—ब्रह्मपरिणामभावो निरवयव इति ।
तत्र प्रमाणं पठ्यते—तथैवेति । श्रुतिस्मृत्योः । अयं भावः ।
पदार्थभावानां शक्तयो न केनापि प्राकृतबुद्धिनाऽपच्छेत्तुं शक्याः ।

वर्कणामप्रतिष्ठितत्वेनास्माकमौपनिषदानां श्रौतस्यैव सिद्धान्त-
 २५ श्रयणोयत्वादिति भावरूपापनाय दृष्टान्तगर्भितवाक्यमाह—
 यथोर्णनाभिरिति । यथोर्णनाभेरूर्णाप्रसारणाकुञ्चनोभयार्ह-
 नालक्षणशक्तिमत ऊर्णाविर्भावतिरोभावौ तदप्रच्युतस्वरूपतयैव
 भवनः । यथा च पुरुषादन्नमयात् तन्मात्रशक्तिमतः केशलो-
 मानामुत्पत्तिमात्रकार्यसिद्धिः । यथा च भूमेस्तथाभूतशक्तिमत्त्वा
 औषधीनां जन्ममात्रम् । तथा सर्वकार्योत्पादनलक्षणाचिन्त्यान-
 न्तसर्वशक्तेरक्षरपदार्थाद् ब्रह्मणो विश्वं सम्भवतीति । यदा
 स्वस्वस्वाभाविकाल्पाधिकसातिशयशक्तिमद्भूयोऽचेतनेभ्यस्तच्छ-
 क्त्यनुसारेण स्वस्वकार्यभावापत्तावप्यप्रच्युतस्वरूपत्वाभावाभावः
 प्रत्यक्षगोचरत्वेनापह्नोतुमशक्यस्तर्ह्यचिन्त्यसर्वाचिन्त्यविश्वाख्यका-
 र्योत्पादनार्हशक्तिमतो भगवतो जगद्भावापत्तावप्यप्रच्युतस्वरू-
 पत्वं किमशक्यमिति श्रुतेर्ध्वनितार्थः । श्रुतिसहकारिणी स्मृ-
 तिश्च—तथैव परिणामेनेत्यादि । परिणामोऽत्र शक्ति-
 विक्षेप इत्युक्तमेव । तत्र प्रमाणकथनाय प्रणिजानीते—सो-
 ऽपि तत्रैवोक्त इति । न हि तत्र विक्षेपशब्दस्य कण्ठरवेण
 पाठ इत्यत आह—चोभशब्देनेति । कथं तेनोक्तार्थोपस्थि-
 तिरिति चेत् तत्राह—तात्पर्यात्मकेनेति । देवदत्तस्य चेतसि
 क्षोभो यज्ञदत्तस्य मनसि विक्षेप इति पर्यायत्वप्रसिद्धेरिति
 सुव्यक्तम् । तमेव श्लोकं पठति—प्रधानं पुरुषं चापीत्यादिना ।
 पर्यायमुखेनोदाहृत्य तत्कल्पनानिरासाय साक्षात्प्रतिपादकवाक्य-
 माह—किञ्चेत्यादिना । प्रकृतमुपसंहरति—तत् सिद्धमिति ।
 तच्छब्दस्य व्याख्यानमाह—जगदभिन्नेत्यादि । जगज्जन्माद्य-
 भिन्नेत्यर्थः ॥

ननु किमुपादानं किं वा निमित्तत्वं, कथं चोभयाभिन्नत्व-

मिसाकाङ्क्षोपशमाय क्रमेणोपनिषद्विवक्षितार्थं लक्षयितुमादाबु-
पादानं निर्दिशति-तत्रेति ।

तत्रोपादानत्वं नाम परापरक्षेत्रक्षेत्रज्ञादि-
पदार्थभूतस्वस्वाभाविकीनां सूक्ष्मावस्थापन्नानां
शक्तीनां तत्तद्गतसद्रूपकार्याणां स्थूलतया प्रकाश-
कत्वमिति ।

निमित्तत्वं च स्वस्वानादिकर्मसंस्कारवशीभू-
तात्यन्तसंकुचितभोगस्मरणानर्हज्ञानधर्माणां चेत-
नानां कर्मफलभोगार्हज्ञानप्रकाशेन तत्तत्कर्मफ-
लतत्तद्भोगसाधनैः सह योजयितृत्वमिति ।

एतदुभयाभिन्नत्वं तत्त्वमितीत्यमुक्तस्वरूप-
कारणात्वस्य ब्रह्मस्वरूपगतत्वेन स्वरूपप्रतिपादन-
परत्वमेव । न हि परमताभिप्रेततटस्थत्वोपल-
क्षणादिकल्पनावकाश इति ।

नच लक्षणावाक्यस्य तद्भिन्नपदार्थवैलक्षण्य-
ज्ञापनभूते फलमात्रे पर्यवसानात् तस्य चैतावता
जन्मादिवाक्योक्तलक्षणैर्नैव सिद्धेः, सत्यं ज्ञान-
मनन्तं ब्रह्मेत्युत्तरवाक्योक्तलक्षणास्य वैयर्थ्यं,
विशेषाभावादिति वाच्यम् । जन्मादिवाक्यस्य
ब्रह्मलक्षणस्य लक्ष्यस्वरूपनिरूपणापरत्वेऽपि कार्य-

निरूपितत्वेन तत्सापेक्षत्वात्, सत्यादिवाक्यस्य तु तदभाववत्त्वेन निरपेक्षत्वात् तथाभूतविशेषस्य विद्यमानतया सार्थक्यमेव । तत्र च सत्यत्वमात्रकथनेऽचिद्वर्गेऽतिप्रसङ्गात् तद्वारणफलको ज्ञानपदसंनिवेशः । तत्त्वे च चेतनेऽतिव्याप्तेरनन्तपदगुम्फनमिति । सत्यत्वज्ञानत्वानन्तत्वैश्वोभयवैलक्षण्यज्ञापकं ब्रह्मलक्षणमिति ।

नच सत्यादीनामेव गुणत्वान्न सत्यत्वादिपर्यन्तधावनं युक्तं, गौरवादिति वाच्यम् । सत्यादीनां स्वरूपवाचकत्वाऽभावेन गुणपरत्वविधानेऽसत्यजडपरिच्छिन्नमेव लक्ष्यं ब्रह्मस्वरूपं भवन्मतेऽभ्युपगतं स्यात् ।

तस्मादुक्त एव सिद्धान्तो वरीयान् । अभिन्ननिमित्तोपादानत्वे सति सत्यत्वादिमत्त्वं जिज्ञास्यस्य ब्रह्मणो लक्षणमिति कृतं विस्तरेण १।१।२॥

निर्दिष्टं लक्षयति—परेति । पराऽपरादिशब्दवाच्यानां स्वस्य ब्रह्मणोऽसाधारणानां स्वाभाविकीनां प्रलये सूक्ष्मावस्थापन्नानां कार्यविस्तरणव्यापारानर्हाणां शक्तीनां तत्तद्गतसद्रूपकार्याणां च स्वावान्तरकारणभूतशक्तिस्थभावरूपसूक्ष्मतापन्नकार्याणामित्यर्थः । तत्राऽऽदिपदेन चेतनाचेतनप्रकृतिपुरुषादीनां संग्रहः । कार्यसद्रूपत्वं चारम्भणाधिकरणस्थसूत्रैर्वक्ष्यति । तानि तु—भावे चो-

पलब्धेः । १ । सत्त्वाच्चावरस्य । २ । असद्व्यपदेशादिति चेन्न
धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् । ३ । युक्तेः शब्दान्तराच्च । ४ । पट-
वच्चेति । ५ ।

निमित्तस्वरूपं निर्देशलक्षणाभ्यामाह—निमित्तत्वं चेति
निर्देशः । स्वेत्यादिलक्षणम् । स्वस्य स्वस्य नियतविभक्तानादि-
विचित्रकर्मसंस्कारस्य परतन्त्राणामत्यन्तसङ्कुचितोऽत एव भोगस्म-
रणानर्हो ज्ञानलक्षणो धर्मो येषां तेषां क्षेत्रज्ञानां कर्मैन्मुख्यभवन-
तत्फलभोगार्हधर्मभूतज्ञानप्रकाशेन तत्तत्कर्मफलैस्तेषां तेषां फला-
नां भोगयोग्यशरीरेन्द्रियादिकरणैः सह संबन्धकारयितृत्वमिति ।
एतदुभयाभिन्नत्वं तत्त्वमिति । अनयोरुपादाननिमित्तयो-
रेकस्मिन्नाश्रितत्वं तदभिन्नत्वम् । लक्षणमुक्त्वा तत्समन्वयमाह—
इत्थमिति । पूर्वप्रतिपादनप्रकारेण, उक्तं स्वरूपं यस्य
तथाभूतकारणत्वस्य कारणलक्षणस्य ब्रह्मस्वरूपगतत्वेन
जिज्ञासासूत्रोक्तनिरतिशयबृहत्समानाधिकरणत्वेन स्वरूपनिरू-
पणपरत्वमेवेति । अयोगव्यवच्छेदार्थपर एवकारः । स्वरूपनि-
रूपणपरत्वाभावाभावस्य तल्लक्षणास्यात्र विद्यमानत्वात् । तदेव
द्रढयति—न हीत्यादिना ।

एवं स्वाभिप्रेतविरोधमसहिष्णुं पुनरुत्तिष्ठमानं स्वयमेवोप-
शामयति—नचेत्यादिना । लक्षणस्य लक्ष्यभिन्नवस्तुमात्रव्या-
वर्तकत्वमेव कार्यमिति प्रसिद्धम् । तस्य च वैलक्षण्यद्योतनस्य
चोक्तलक्षणेनैव सिद्धत्वाल्लक्षणान्तराकाङ्क्षोपशमत्वेन सत्यादि-
वाक्योक्तोत्तरलक्षणस्य वैयर्थ्यं विशेषाभावादिति । फला-
काङ्क्षाऽभावे साधनाकाङ्क्षाया अभावादिति न वाच्यं न
शङ्कनीयम् । विशेषस्य सत्त्वादित्याह—जन्मादिवाक्यस्येति ।
उक्तफलवत्त्वेऽपि तत्सापेक्षत्वात् स्वनिरूपककार्यतदवस्था-

कालसापेक्षज्ञानवत्त्वात् । सत्यादिवाक्यस्य तु, तुशब्दो
 भिन्नोपक्रमार्थो महद्वैलक्षण्यं द्योतयति । तदभाववत्त्वेन कार्य-
 निरूपितत्वापेक्षाभाववत्त्वेनेति । तथाभूतविशेषस्य निरपे-
 क्षत्वभूतविशेषस्येति । सार्थक्यमेवेति न वैयर्थ्यमित्यर्थः । इदानीं
 पदसंनिवेशफलं व्यनक्ति—तत्र च सत्यत्वेति । तस्यापि
 सत्त्वादिति भावः । तथाच श्रुतिः—ऊर्ध्वमूलोऽर्वाक्शाख
 एषोऽश्वत्थः सनातन इति । स्मृतिश्च—अश्वत्थं प्राहुरव्यय-
 मिति । ननु सनातनाव्ययपदयोः श्रुतिस्मृतिभ्यां पठितयोर-
 नादित्वप्रतिपादनपरत्वादविद्यादेरनादित्वमभीष्टमेव चास्माकं
 “षडस्माकमनादय” इत्यादिनाऽनादिसान्तत्वं तल्लक्षणमस्माभिः
 संपाद्यमेवेति चेदेवमविद्यादेरनादित्वाऽभ्युपगमे सति भावत्व-
 मपि अकामेनापि त्वया स्वीकार्यमेव । तथात्वे तन्नाशे न कापि
 निगमना । ननु प्रागभावदृष्टान्तेनानुमानस्यैवात्र निगमनात्व-
 मिति चेन्न । प्रागभावस्याभावरूपत्वेन भावसाधने दृष्टान्तविक-
 लत्वात् । अभावस्य भवन्मते भिन्नपदार्थत्वानभ्युपगमाच्च । न
 केवलं युक्तिमात्रं श्रुतेरपि प्रमाणत्वात् । “अथैनमाहुः सत्यकर्मैति
 सत्यं ह्येवेदं विश्वमसौ सृजते । अथैनमाहुर्नित्यकर्मैति नित्यं ह्येवा-
 सौ कुरुते” इति । तन्नामाऽचिति अतिप्रसङ्गवारणं फलं यस्येति
 तथा । तत्त्वे च सत्यत्वज्ञानत्वोभयसमुदायस्य लक्षणत्वे सति ।
 चेतने इति । चेतनस्यापि सत्यज्ञानरूपत्वात् । अनन्तपदेनात्र
 स्वरूपगुणशक्तिभिरनन्तत्वं विवक्षितम् । अन्यथा जीवज्ञानेऽति-
 प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

इत्यमुक्तार्थमसहिष्णोः पुनराशङ्कोद्भावनमाकलय्य तदुत्था-
 नात् प्राक् स्वयमेव समाधत्ते—न चेति । अयमत्र चिन्तनीयः ।
 भवन्मते सत्यादिपदानां स्वरूपत्वं गुणत्वं वेति । नाद्यः । त्रैवि

ध्यापत्त्याऽद्वैतभङ्गः । नच त्रयाणामपि तदैक्यार्थकत्वम् । पर्या-
यत्वापत्तेः । ननु बहूनामपि पदानामन्यसापेक्षत्वेनैकपरत्वं घट-
तेऽतो न पर्यायत्वापत्तिरूपो दोषः । एकस्यापि पुंसः पितृत्व-
भ्रातृत्वपुत्रत्वादेः शब्दस्य तत्तदुपयोगिभूतपुत्रभ्रातृपित्रादिसा-
पेक्षतया प्रतिपादनं दृश्यते । तथैवात्राप्यसत्त्ववदज्ञानवदन्तवद्भ-
स्तुसापेक्षतया सत्यादिवत्त्वेन न सत्यादीनां पर्यायत्वमिति चेन्न ।
एवमपि निर्विशेषत्वहानिर्दुवारा । तथाहि । लोके पुरुषत्वादि-
निरपेक्षविशेषवत् एव सापेक्षपदवाच्यत्वं, न स्वतोऽनिर्वचनीय-
स्येति । आस्तामेतत् । असत्त्ववत्त्वं भावोऽभावो वेति विवेचनी-
यम् । भावत्वे स्वरूपहानिः । सत्त्वापत्तेः । द्वितीये चासतः
स्वपुष्पादेर्व्यावृत्तेरिव निरर्थकस्य वारणाय न श्रुतिप्रवृत्तिः ।
पूर्वमेवासत्त्वादित्युभयथापि पाशारज्जुरित्यर्थः । एष न्याय
उत्तरयोरपि पदयोर्योजनीयः । नापि शेषपक्ष इत्याह—सत्या-
दीनामिति । अयं भावः । सत्यादिपदानां स्वरूपवाचकत्वे
ब्रह्मणो वाक्यगोचरत्वापत्तेरतो न स्वरूपप्रतिपादनत्वं, किन्त्व-
गत्या गुणपरत्वमभिगन्तव्यम् । तथा सति, असत्स्वरूपं सद्गुणकं,
जडस्वरूपं चैतन्यगुणकं, परिच्छिन्नस्वरूपमपरिच्छिन्नगुणकं
तत्त्वं स्यात् । किञ्च । वाक्यगोचरत्वाङ्गीकारेऽनिर्वचनीय-
त्वमप्यर्थतः सिद्धम् । तथात्वे च मिथ्यात्वं भवतां सिद्धान्तेमै-
वापतितं कथमप्यनिवारणीयम् । तथाच प्रयोगाः—ब्रह्म मिथ्या,
अनिर्वचनीयत्वाद् यदेवं तदेवम् । तव मते मायादिवत् । ब्रह्म
मिथ्या, असत्स्वरूपत्वात् । तव मते रज्जुसर्पवत् । ब्रह्म
मिथ्या, जडत्वात् । तवाभिप्रेतघटादिवत् । ब्रह्म मिथ्या, परि-
च्छिन्नत्वात् । घटादिवदित्यादयः ।

उपसंहरति—तस्मादिति । उक्त एवेति । सत्तात्वादिगुणैः

सखादिस्वरूपं इति पूर्वोक्तसिद्धान्तो वरीयानिति । तर्का-
गोचरत्वाच्छ्रौतत्वाच्च श्रेष्ठतम इत्यर्थः । उक्तोभये लक्षणे वैशि-
ष्ट्येन स्मारयति—अभिन्ननिमित्तेत्यादि । प्रकृतमुपसंहरति—
कृतमिति ॥ १ । १ । २ ॥

इत्थं निर्वचनलक्षणाभ्यां प्रतिपाद्य तदनुवादपूर्वकं प्रमा-
णमवतारयितुमारभ्यते—एवमिति ।

एवं लक्षिते जिज्ञास्ये ब्रह्मणि प्रमाणमाह—

शास्त्रयोनित्वात् । १ । १ । ३ ।

शास्त्रं वेदलक्षणमेव योनिः कारणं ज्ञापकं
प्रमाणं यस्मिंस्तच्छास्त्रयोनि । तस्य भावस्त-
त्त्वम् । तस्मादिति समासः । शास्त्रैकप्रमाणकत्वे
सति तदन्यप्रमाणागोचरत्वादिति फलितोऽर्थः ।
तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, सर्वे वेदा यत्पद-
मामनन्ति, नमो वेदान्तवेद्याथेत्यादिश्रुतेः । वेदैश्च
सर्वैरहमेव वेद्यः, नताः स्म सर्ववचसां प्रतिष्ठा
यत्र शाश्वतीत्यादिस्मृतेश्च ॥

नच निष्प्रयोजनकोऽनुवाद इति शङ्कनीयम् । पूर्वोक्तसं-
बन्धार्थमनुवादस्यावश्यापेक्षितत्वात् । तथाहि । संबन्धस्योभ-
यनिष्ठत्वनियतत्वेन पूर्वानुवादं विनोत्तरग्रन्थेन संबद्धमशक्यत्वात्
पूर्वमनूद्योत्तरेण संबद्धं युक्तमेवेत्यलं प्रासङ्गिकेन । प्रकृतं
व्याख्यायते । एवं पूर्वोक्तप्रकारेणैति सामान्योक्तिः । तदेव

विशिनष्टि—लक्षित इति । लक्षणमुखेन प्रतिपादिते इति लक्षणसूत्रार्थानुवादः । जिज्ञास्ये इति । जिज्ञासाविषये इति प्रथमसूत्रार्थानुवादः । ब्रह्मणीति । विषये सप्तमी । प्रमाणमिति । ब्रह्मज्ञानासाधारणं कारणमिति यावत् । व्याख्यातुकामः सूत्रं पठति—शास्त्रयोनित्वादिति । वेदलक्षणमित्युपलक्षणम् । वेदतदविरुद्धार्थकपुराणादि । नचोपलक्षणे किं मानमिति वाच्यम् । पुराणादीनां वेदार्थत्वेन वेदेत्युक्तौ तदर्थस्य तद्वतत्वाविरोधात् । शब्दार्थयोर्निस्संबन्धत्वादिति भावः । तथाच छान्दोग्ये नारदवाक्यम्—

इतिहासपुराणं पञ्चममिति ।

तत्रैव सनत्कुमारः—

इतिहासपुराणः पञ्चम इति ।

ऋग्यजुः सामाऽर्थवा च भारतं पञ्चरात्रकम् ।

मूलरामायणं चैव शास्त्रमित्यभिधीयते ॥

यच्चानुकूलमेतस्य तच्च शास्त्रं परं मतम् ।

अतोऽन्यो ग्रन्थविस्तारो नैव शास्त्रं कुवर्त्म तत्—

इत्यादिस्मृतेश्च । एवकारश्चान्ययोगव्यवच्छेदवचनपरो, नान्यप्रमाणगोचरत्वं तस्येत्यर्थक इत्यर्थः । एतच्च निरन्तरमत्रैव वक्ष्यते । योनिः कारणमिति । ननु वेदस्य ब्रह्मकारणत्वाङ्गीकारे “सकारणं कारणाधिपाधिपः । न तस्य काश्चिज्जनिता नचाधिपः । न तस्य कार्यं करणं च विद्यते” इत्यादिश्रुतिकदम्बविरोधाद्, ब्रह्मणोऽप्यन्यकार्यत्वे पूर्वोक्तसिद्धान्तभङ्गाच्चेति चेदत आह—ज्ञापकमिति । तज्ज्ञानकारणत्वात् । तत्कारणत्वमित्यौपचारिकोक्तिर्न तु तत्स्वरूपादिजनकत्वमित्यतो न

विरोधः । कर्तरि व्युत्पत्तिशङ्कावारणाय—प्रमाणमिति ।
 समास इति । अनेनैकपदकत्वमुक्तम् । सूत्रस्य निर्गलितार्थ-
 मुद्घाटयति—शास्त्रैकेत्यादि । निष्प्रमाणत्वेन स्वपुष्पसाम्यश-
 ङ्कावारणाय—शास्त्रेति पूर्वदलम् । शास्त्रभिन्नतर्कादिविषय-
 त्ववारणार्थ—तदन्येत्याद्युत्तरदलम् । तत्र विषयवाक्यमवता-
 रयति—तं त्विति । तं सर्वशास्त्रप्रसिद्धम्, औपनिषदम् उप-
 निषत्प्रतिपाद्यं, पुरुषं पूर्णं पुरुषोत्तममित्यर्थः । पृच्छामीत्य-
 नेन वेदवेद्यस्यैव जिज्ञास्यत्वं सूचितम् । अन्यदापि वाक्यमुदा-
 हरति—सर्वे इति । नच वेदा इति बहुवचनादेव सर्वशब्दार्थ-
 सिद्धत्वात् सर्वपदस्य वैयर्थ्यं शङ्कनीयम् । बहुवचनस्य त्रिसं-
 ख्यकेऽपि पदार्थे समाप्तिदर्शनात् तथात्वे सति वेदत्रयुक्तकर्म-
 मीमांसकसिद्धान्तेऽतिप्रसङ्गात् तद्व्यावृत्तये, सर्व इति पदसंनिवे-
 शस्य सार्थक्यमेव । सर्वेऽपि वेदाः परम्परया साक्षाद्वा तत्त-
 त्प्रकृतै रूपैर्यत् पदं पद्यते गम्यत इति पदं प्राप्यम्, आमन-
 न्ति आसमन्तात् स्वप्रमेयतया प्राप्यतया च निश्चिन्वन्ति, गम-
 यन्तीति यावत् । ननु सर्वस्यापि ब्रह्मरुद्रेन्द्रादेर्यत्तच्छब्दवाच्य-
 तया सामान्यवत्त्वात् सर्वत्रातिप्रसङ्ग इति शङ्कावारणाय निर्ण-
 यपरं विशेषवाक्यमाह—नमो वेदान्तेत्यादि । “सच्चिदानन्द-
 रूपाय कृष्णायाऽक्लिष्टकारिणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धि-
 साक्षिणे” इति संपूर्णं वाक्यमत्रानुसंधेयम् । अस्यार्थस्तापनी-
 व्याख्याने प्रतिपादितो विस्तरभिया नात्र लिख्यते । यत्तच्छ-
 ब्दैरपि पूर्ववाक्येषु श्रीभगवान् कृष्ण एव प्रतिपाद्य इत्येतद्वा-
 क्यावतरणप्रयोजनार्थः । एतदेवोपोद्बलयति, श्रीभगवद्वाक्येन—
 वेदैश्चेत्यादि । सर्वपदसन्निवेशप्रयोजनं पूर्ववत् सर्वत्रानुसंधेयम् ।
 अहमिति स्वाभिन्नोक्तिः । एवेति सावधारणोक्तिः । आभ्यां,

मत्तोऽन्यो न कश्चिदपि वेदाविषयोऽस्तीति व्यञ्जितम् । तथा-
 चान्यत्र स्पष्टोक्तिः—“मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धन-
 ज्ञय” इति । एतद्वाक्यान्यद्वाक्यमाह—नताः स्मेति । यत्रे-
 ति । यत्र यस्मिन् भगवति, सर्ववचसां प्रतिष्ठा प्रतिपा-
 द्यता तं नताः स्म इत्यन्वयः । यः सर्ववेदवेद्यः स एव नतिवि-
 षयः । स च भगवान् श्रीकृष्ण एवेत्युक्तम् । ननु वचसां स्वस्वा-
 र्थेषु प्रतिष्ठा, प्रमाणसिद्धत्वात् । कथमेकत्र श्रीभगवति ब्रह्मण्येव
 सर्वप्रतिष्ठाऽभ्युपगम्यते ? इत्याशङ्क्यं समाधत्ते—शाश्वतीति ।
 अयमर्थः । पदानां स्वार्थे प्रमाणत्वेऽपि सर्वस्यापि पदार्थस्य
 तत्कार्यत्वात् तत्रैवाऽव्यभिचारिणी प्रतिष्ठा । अन्यत्र चार्थानां
 व्यभिचारवक्त्या तद्वाचकतयाऽपि व्यभिचारग्रस्तत्वादिति भावः ।
 तथाच श्रुतिः—“नामानि सर्वाणि यमाविशन्ति” इति । एतच्च
 देवताधिकरणे निपुणं वक्ष्यते ॥

उक्तसिद्धान्तेऽनुपपत्तिमारोप्य शङ्कामुत्थापयति—नन्वि-
 त्यादि ।

नन्ववधारणो किं मानम् । तद्वाचकपदस्य
 सूत्रे दर्शनाभावात् । नच विषयवाक्योपजीवि-
 त्वात् सत्राणां तदेव प्रमाणमिति जिज्ञासासूत्रो-
 क्तन्यायावतरणमत्रापीति वाच्यम् । श्रुतिवाक्येषु
 तद्विषयेष्वपि तददर्शनस्य समानत्वादिति चेन्न ।
 अन्ययोगव्यवच्छेदार्थकस्य श्रौतवाक्यस्यैवात्र
 प्रमाणत्वात् । “नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम्” इति ।
 निरतिशयबृहत्त्ववद् ब्रह्म, वेदविद्भयोऽन्योऽवेदविद्

वेद। वेदनप्रमाणभूतवेदाज्ञानात् सुतरां वेद्यज्ञाना-
भाव इत्यर्थः ।

किञ्च । विषयवाक्यपर्यायभूते, अहमेवेति
भगवद्वाक्येऽवधारणस्य कण्ठरवेण पठितत्वाच्च
नान्यथाकल्पनावकाश इति ।

तथाहि । न तावद् ब्रह्मणः प्रत्यक्षप्रमाण-
विषयत्वम् । अतीन्द्रियत्वात् । नचैतेन ब्रह्मणः
परिच्छिन्नत्वं शङ्कनीयम् । तस्य विभुत्वादिन्द्रियेषु
बहिरन्तःसत्त्वेऽपि तेषां तत्प्रकाशयतया तत्प्रका-
शनशक्तिमत्त्वाभावात् । रूपगन्धप्रकाशने रसनश्र-
वणावत् । सूर्यादिप्रकाशने खद्योतादिवच्च । अणो-
रणीयानिति श्रुतेः ॥

नापि तस्यानुमेयत्वम् । अनुमानस्य स्व-
तन्त्रप्रमाणत्वाभावात् ।

श्रुतिसाहाय्यरहितमनुमानं न कुत्रचित् ।

निश्चयात् साधयेदर्थं प्रमाणान्तरमेव च ॥

इत्यादिस्मृतेः ॥

अवधारणे इति । शास्त्रं वेदलक्षणमेव योनिरित्य-
त्रावधारणार्थवाचकैवकाराध्याहारे । यद्वा, शास्त्रैकप्रमाण-
कत्वे सतीत्यत्रावधारणार्थकैकपदसन्निवेशसहकृतव्याख्याने ।

किं मानामिति । सापेक्षवचनं न किमपीति निष्प्रमाणकत्वाद-
 नुपपन्नं व्याख्यानमित्यर्थः । किमत्रानुपपत्तिबीजमिति शङ्कां
 निरसितुं हेतुमाह—तद्वाचकपदस्येति । तद्वाचकस्यान्ययोग-
 व्यवच्छेदलक्षणावधारणार्थवाचकस्यैवकारादिषदस्येति तत्पुरुष-
 पूर्वककर्मधारयसमासः । सूत्रे दर्शनाभावादिति । सूत्रनि-
 ष्टाऽक्षरानुपूर्व्यां पाठाभावात् । तददर्शनस्यानुपलब्धिसहकृतप्र-
 त्यक्षप्रमाणसिद्धत्वादित्यर्थः । उक्तशङ्कादाढ्याय सिद्धान्तिमुखेन
 स्वयमेवाशङ्क्य समाधत्ते—नचेति । सूत्राणां स्वविषयभूतोपनिष-
 द्वाक्योपजीवित्वाद् विषयवाक्यार्थानामेव भगवता श्रीवादरायणेन
 सूत्रकृताऽत्र सूत्रितत्वात्, तदेवेति तद्वत्तपदमेव विषयवाक्यानु-
 पूर्व्यां पठितमेवात्रापि मानम् । तदेवोपमिनोति—जिज्ञासासूत्रे-
 खादि । अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यस्मिन् सूत्रे उक्तो यो न्यायस्तस्या-
 त्राप्यवतरणमुपमानीकरणम् । तथाहियथा जिज्ञासासूत्रे, कर्त-
 व्येति विधिपदस्य पाठादर्शनेऽपि सोऽन्वेष्टव्यः, स विजिज्ञासि-
 तव्यः, श्रोतव्यो मन्तव्य इत्यादिविषयवाक्याद् विधिपदमध्या-
 हृत्य ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति व्याख्यातं, तथात्रापीति न च वाच्यं
 न शङ्कनीयम् । कुत इत्याकाङ्क्षोपशमाय हेतुमाह—श्रुतिवाक्ये-
 ष्वित्यादि । तद्विषयेषु सूत्रविषयेषु, सर्वे वेदा इत्यादिषु पूर्वो-
 दाहृतेषु, तददर्शनस्य अवधारणार्थकपददर्शनाभावस्य । समा-
 नत्वाद् अविशेषत्वात् । जिज्ञासासूत्रविषयवाक्यानुपूर्व्यां पठित-
 तस्य सूत्रानुपूर्व्यामपठितत्वेऽपि तदध्याहारस्य युक्तत्वात् ।
 नचात्र तन्न्यायस्यावतरणार्हत्वं, विरुद्धत्वादिति शङ्काभागार्थः ।
 अथ विषयवाक्यं द्विविधम् । अन्वयव्यतिरेकभेदात् । तत्रान्व-
 यवाक्येऽध्याहृतपदाभावेऽपि व्यतिरेकवाक्ये तदर्थस्य स्पष्टत्वा-
 न्नोक्तन्यायावतरणविरोधो, नतरां दृष्टान्तविरोधो, नतमामुपमि-

ससिद्धरिति तात्पर्यं बुद्धौ निधायोक्तां शङ्कां निराकरोति—
 नेत्यादि । तत्र, नेति । न निष्प्रमाणकमस्मद्व्याख्यानमित्यर्थः ।
 कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुमाह—श्रौतवाक्यस्यैवेति । अत्रैवका-
 रोऽयोगव्यवच्छेदार्थकः । अत्रेति । अस्मिन्नवधारणे । प्रमा-
 णत्वात् । उक्तार्थस्य श्रुतिप्राणवच्चादिति भावः । उक्तार्थप्र-
 काशनाय वाक्यं विशिनष्टि—अन्ययोगेति । अन्ययोगव्यव-
 च्छेदो नान्यदिसाकारकोऽर्थो यस्य तथा । किं तदिसापेक्षायां
 वाक्यं पठति-नावेदविदिति । एतस्य वाक्यस्यार्थमाह—निर-
 तिशयेत्यादि । बृहत्पदस्य व्याख्यानमाह—निरतिशयबृह-
 त्ववदिति । स्वरूपगुणशक्तिभिर्निरतिशयबृहत्त्वं विद्यतेऽस्येति
 तद् बृहत्पदवाच्यं ब्रह्म, तत्रासाधारणं प्रमाणं वेदं स्वरूपतोऽर्थ-
 तश्च संप्रदायमुखेन विदन्ति ये ते वेदविदस्तेभ्यो भिन्नोऽवेद-
 विदुक्तलक्षणहीनस्तन्न वेद न जानातीत्यर्थः । कारणाभावे का-
 र्याभावः, प्रमाणज्ञानाभावे प्रमेयज्ञानाभाव इति न्यायावतारेण
 द्रढयति—वेदनेत्यादि । वेदने प्रमेयवेदने ब्रह्मज्ञाने प्रमाणभूतो
 यो वेदस्तस्याऽज्ञानाद् वेद्यज्ञानाभावः, सुतरामिति ।
 वेद्यस्य ब्रह्मणो ज्ञानाभावो निःसंशय इत्यर्थः ।

अथ न केवलं व्यतिरेकवाक्यस्यैवोक्तार्थे प्रामाण्यम्, अ-
 न्वयवाक्येऽप्यवधारणार्थस्य सत्त्वादिसाह—किञ्चेति । उक्तवा-
 क्यादन्यदपि । प्रमाणस्याप्यत्र सत्त्वादित्यर्थः । तदेवाह—विषये-
 त्यादि । विषयवाक्यस्य सर्वे वेदा इत्यादेः पर्यायभूते विव-
 रणभूते, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इत्यस्मिन् भगवद्वाक्ये अहमे-
 वेत्यवधारणस्य एवकारस्य कण्ठरवेणेति साक्षाद्विद्यमानत्वात् ।
 नन्वहमेव वेद्य इत्यत्रावधारणस्यैवकारस्य सत्त्वेऽपि नोक्तार्थे
 प्रामाण्यमस्ति । अहंपदेन प्रमेयवाचकेन सहान्वयान्न प्रमाणवाच-

केन वेदैरिखनेन सहान्वेतुं शक्यः । तथाऽहमेव वेद्यो, नान्यो मत्त इति सिद्धेऽप्यर्थे, नान्यप्रमाणगोचरोऽहमित्यर्थस्यासिद्धत्वादिति चेन्न । सर्वैर्वेदैरहमेव वेद्यो, न मत्तोऽन्य इत्यर्थस्य तव निर्विवादत्वेन अवधारणनिर्द्धारितवेद्यत्वे सिद्धे सति वेदितुं योग्यो वेद्य इति योग्यार्थकप्रसयादेवान्यप्रमाणगोचरत्वस्यानर्हत्वमवधार्यते । अतो नोक्तार्थेऽसिद्धितारोपणावकाशः । नच कण्ठरवेणेसाद्युक्तप्रतिज्ञाहानिरिति वाच्यम् । एवकारस्योभयत्रान्वयाद् वेदैरहमेव वेद्यो, न मत्तोऽन्यः कश्चिदिति, पुनश्च वेदैरेव वेद्यो, नान्यैः प्रमाणैरिखन्वयेऽपि न कश्चिद्दोषः । नच गौरवात्मकदोषस्य सत्त्वादिति शङ्कनीयम् । फलवद्गौरवस्य तन्त्रपाठवद्दोषवत्त्वाभावादिति नोक्तशङ्कागन्धस्पर्शः । चकारोऽत्र वाक्यान्तरं समुच्चिनोति । तथाच हरिवंशे नारदवाक्यम्—

यं विदुर्वेदतत्त्वज्ञा ब्रह्माद्याः सनकादयः ।

विचिन्वन्तः प्रदीपेन ज्ञानारुखेन च केशवम् ॥

यं प्राप्य न निवर्तन्ते योगिनो यतचेतसः ।

सोऽभि वेदपुराणस्थस्तुभ्यं देव नमो नमः ॥

त्वामाहुः सकला वेदा ब्रह्मेति ज्ञाननिश्चयादिति ॥

तत्रैव दुर्वासोवचनम्—

वेदान्ते प्रथितं तेजस्तव चेदं विचार्यते ।

ये च विज्ञानतृप्तास्तु योगिनो वीतकल्मषाः ॥

पश्यन्ति हृत्सरोजे हि तदेवेदं वपुः प्रभो ॥

वेदैर्यद्वीयते तेजो ब्रह्मेति प्रतिपाद्यते ।

तदेवेदं विजानेऽहं रूपमैश्वरमीश्वर ॥

वैष्णवं परमं तेज इति वेदेषु पठ्यते ।

अवगच्छाम्यहं विष्णो तदेवेदं वपुस्तवेति ॥

तत्रैव घण्टाकर्णवचनम्—

केचिद् बहुत्वेन वदन्ति देव—

मेकात्मना केचिदिमं पुरातनम् ।

वेदान्तसंस्थापितसत्त्वयुक्तं

द्रष्टुं तमीशं वयमुद्यताः स्म—इति ॥

मोक्षधर्मे ब्रह्मवाक्यम्—

एष वेदनिधिः श्रीमानेष वै तपसो निधिः ।

नारायणपरा वेदा यज्ञा नारायणात्मका, इत्यादि ॥

स्वर्गपर्वणि वैशम्पायनवाक्यम्—

वेदे रामायणे पुण्ये भारते भरतर्षभ ।

आदौ चान्त्ये च मध्ये च हरिः सर्वत्र गीयते—इति ॥

अथ स्वातन्त्र्येण प्रमाणान्तरगोचरतां मन्यमानानां मतस्य
दूषणवत्तां दर्शयितुं प्रतिजानीते—नान्यथेति प्रमाणान्तरगोचर-
त्वकल्पनोद्भावनावकाशः ।

तदेव व्यनक्ति—तथाहीति सैवोक्ताऽन्यप्रमाणाविषयता
प्रपञ्चयत इत्यर्थः । तत्रादौ प्रत्यक्षप्रमाणकं ब्रह्मेति केषाञ्चित्
पक्षो निराक्रियते—न तावदित्यादि । न प्रत्यक्षप्रमाणविषय-
ताश्रयं ब्रह्मेति प्रतिज्ञा, तत्र हेतुमाह—अतीन्द्रियत्वादिति ।
एतदुक्तं भवति । इन्द्रियार्थसन्निकर्षजन्यज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वमिति
निर्विवादः । तथाचेन्द्रियार्थत्वाभावेन तत्सन्निकर्षानर्हस्य वस्तुनः
सन्निकर्षाभावेन सुतरां तज्जन्यत्वाभाव इति । तथाच प्रयोगः । न
प्रत्यक्षप्रमाणवेद्यं ब्रह्म, अतीन्द्रियत्वात् । परमाण्वादिवत् । व्यतिरे-
केऽपि, न प्रत्यक्षविषयं ब्रह्म, जात्यादिलौकिकानेकविशेषणव-
त्त्वाभावात् । यन्नैवं तन्नैवम् । मनुष्यादिवत् । ननु यदि ब्रह्मणि

इन्द्रियसन्निकर्षानर्हत्वमभ्युपेयते, तर्हि तस्येन्द्रियेष्वव्यापकत्वमभ्युपेयं स्यात् । तथा सति परिच्छिन्नत्वं दुर्वारणीयम् । व्यापकत्वे चेन्द्रियेषु तस्य सत्त्वेन कथं सन्निकर्षाभाव इति शङ्कानिरासार्थमाह—नचेति । एतेन ब्रह्मण इन्द्रियसन्निकर्षानर्हत्वप्रतिपादनेन, ब्रह्मणः परिच्छिन्नत्वम् अव्यापकत्वमिन्द्रियदेशाव्याप्तिमत्त्वमिति यावत् । शङ्कनीयं शङ्काविषयीकर्तुं युक्तं, संशयास्पदत्वमुद्राव्यमित्यर्थः । तस्य ब्रह्मणो विभुत्वाद् विभुपरिमाणकत्वादेव सर्वत्र व्यापकत्वाविशेषतयेन्द्रियेष्वपि बहिरन्तः सत्त्वेऽपि विद्यमानत्वेऽपि तेषामिन्द्रियाणां, तस्य भासा सर्वमिदं विभातीत्यादिप्रमाणात् तत्प्रकाश्यतया तेन ब्रह्मणा प्रकाश्यतया । तत्प्रकाशनेति स्वप्रकाशकब्रह्मप्रकाशने प्रकाश्यानां श्रवणादेः शब्दादिप्रकाशनसामर्थ्यवत्त्ववद् योग्यताभावात् ।

इदमत्राकूतम् । न तावत् प्रमाणविषयीभावे प्रमेयसत्तामात्रमसाधारणं कारणम् । तथात्वे क्षीरादिगतस्वरूपस्य तत्र सत्त्वेन तत्पाने रसनेन्द्रियेणापि तद्ग्रहणापत्तेः । अपि तु प्रमाणगतस्वाभाविक्यास्तच्छक्तेरेव कारणत्वं वाच्यम् । तथाऽत्रापि ब्रह्मणः सर्वत्र व्यापकत्वेनेन्द्रियेषु सत्त्वेऽपि तद्ग्रहणे सामर्थ्याभावान्न तद्विषयो ब्रह्मेति । एतदर्थगर्भितदृष्टान्तावाह — रूपगन्धेत्यादि । यथा लड्डुकादौ रूपगन्धयोः सत्त्वेऽपि रसनश्रवणयोरिन्द्रियत्वेन प्रमाणाविशेषत्वेऽपि रूपादिग्रहणसामर्थ्याऽभावात् तद्ग्रहणं नास्ति, तद्वदिति शक्त्यभावमात्रे दृष्टान्तः । प्रकाश्यानां प्रकाशकाऽप्रकाशने द्वितीयदृष्टान्तमाह—सूर्यादीति । यथा सूर्यादीनां स्वस्य प्रकाशकानां प्रकाशने खद्योतादेस्तत्प्रकाश्याशक्यता तद्वत् । खद्योतादीत्यत्रादिपदेन दीपादेः संग्रहः । उक्तहेतावतीन्द्रियत्वादित्यत्र श्रुतिं प्रमाणयति — अणोरणीयानिति

व्याख्याता चेयं मनुना “प्रशासितारं सर्वेषामणीयांसमणीयसाम्
इति । पञ्चमांशे, ब्रह्मणाऽपि । “नारायणमणीयांसमशेषाणामणी-
यसाम्” इति । अणीयसां क्षेत्रज्ञादीनामपि अणीयांसं निरतिशयसू-
क्ष्मम् । अणुपरिमाणकानां प्रत्यगात्मादीनां सूक्ष्मत्वेऽपि ब्रह्म-
णस्तु तेभ्योऽपि सूक्ष्मतमत्वम् । तेषामान्तरत्वाद् ब्रह्मण इति
श्रुतिस्मृतिफलितार्थः ॥ १ ॥

उक्तप्रयोगे दृष्टान्तीकृतानां परमाण्वादीनां प्रत्यक्षानर्हत्वे-
ऽप्यनुमानगम्यत्वाद् तथा ब्रह्मणोऽप्यतीन्द्रियत्वाविशेषादनुमान-
गोचरत्वमस्त्विति शङ्कां वारयन्नाह—नापीति । अपीत्यवधा-
रणार्थकः । तस्य उक्तलक्षणस्य ब्रह्मणोऽनुमानगोचरता नास्त्ये-
वेत्यर्थः । यद्वा । उपमायाम् अपिशब्दः । यथा प्रत्यक्षप्रमाणा-
ऽगोचरं ब्रह्म, तथाऽनुमानागोचरमपीत्यर्थः । तस्य ब्रह्मणः, अ-
नुमेयत्वम् अनुमानगोचरत्वं न । कुत इत्यपेक्षायामाह—अनु-
मानस्येति । स्वन्त्रेति । श्रुतिमूलकत्वाभावेनाप्रमाणत्वादि-
ति भावः । तत्र स्मृतिं प्रमाणयति—श्रुतीति । अस्या अयम-
र्थः । श्रुतिनिर्मूलकानुमानं कुत्रचिदपि पदार्थे निश्चयान्निय-
मादर्थं स्वसाध्यं वस्तु न प्रतिपादयेत् । साध्यनिश्चयज्ञानस्य
तत्प्रतिबन्धकत्वादनुमितिज्ञानस्य संदिग्धविषयकत्वाच्च । उक्त-
न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—प्रमाणान्तरमेव चेति । श्रुति-
साहाय्यरहितमित्यत्रापि संबद्धयते । श्रुतिसहायविरहवतः प्र-
माणमात्रस्यापि संदिग्धविषयकत्वमेवेत्यर्थः । तथाच श्रुतिः—
“नेन्द्रियाणि, नानुमानम्” इति । उक्तप्रत्यक्षस्य प्रकृतस्यानुमा-
नस्य च निषेधपरमिदं श्रुतिवाक्यं बोध्यम् ॥

अथानुमानस्य स्वतन्त्रप्रमाणकत्वाभावं श्रुत्वा तदसहिष्णु-
स्तार्किक उच्यते—नन्वित्यादि ।

ननु क्षित्यादीनि महाभूतानि कर्तृजन्यानि,
कार्यत्वात् । यदेवं तदेवम् । घटादिवत् । व्यति-
रेकेऽपि, यन्नैवं तन्नैवम् । कालादिवत् । परपक्षे
प्रधानादिवच्चेत्यन्वयव्यतिरेकमुखेन तत्साध्यभू-
तस्य जगत्कर्तुर्ब्रह्मणोऽनुमातुं शक्यत्वात् कथं
तदविषयत्वमिति चेन्न । उक्ततर्केण कुलालादि-
षत् सामान्यकर्त्रनुमितौ जातायामपि तत्स्वरू-
पगुणशक्तीनामलौकिकतया प्रत्यक्षागोचरत्वात्
क्षेत्रज्ञविशेषस्यैव प्रतीतिविषयतापत्तेर्नोक्तलक्ष-
णस्य ब्रह्मण उपलब्धिः ।

किञ्च । आस्तां तावद् ब्रह्मस्वरूपाद्युपल-
ब्धिप्रसङ्गः । उक्तानुमानस्यैव दुष्टत्वेन, न प्रमा-
णात्वभावः । स्वरूपासिद्धतादोषग्रस्तत्वात् । तथा-
हि । युष्मन्मते आकाशस्य भूतत्वेऽपि कार्यत्वा-
नभ्युपगत्योक्तस्य हेतोः स्वरूपाऽसिद्धत्वात् ।
अन्यथाऽस्मत्पक्षप्रवेशो दुर्वार इति सिद्धं ब्रह्म-
णोऽनुमानावेद्यत्वम् ॥

अनुमानाकृतिं रचयति—क्षित्यादीनि महाभूतानी-
त्यादि । तत्रान्वयव्याप्तिं दर्शयति—यदेवं तदेवमिति । यत्
कार्यत्वावच्छिन्नं तत् कर्तृजन्यताश्रयं, घटादिवदिति । व्यतिरे-

कव्याप्तिं च—यन्नैवं तन्नैवमिति । यत् कार्यताभावाश्रयं तत्
 कर्तृजन्यताभावाश्रयम् । तत्र स्वमतानुसारिदृष्टान्तमाह—का-
 लादीति । आदिना परमाण्वादिसंग्रहः । अन्यसाधारणदृष्टान्ता-
 न्तरमाह—परपक्षे इत्यादि । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां यो जगत्कर्ता
 तदेव ब्रह्मेति निश्चेतुमर्हत्वाच्चेत्तदोष इत्याह—अन्वयव्यति-
 रेकमुखेनेति । तत्साध्यभूतस्येति । उक्तानुमानसाध्यभूतस्य
 विचित्रजगत्लक्षणकार्यकर्तुरनुमातुमनुमानेन ग्रहीतुं विषयी-
 कर्तुमिति यावत् । योग्यत्वात् । कथमिति । न कथमप्यनुमाना-
 ऽविषयत्वमिति चेदिति पूर्वपक्षव्याख्या । तत्रोत्तरमाह—नेति
 नानुमानविषयत्वं ब्रह्मण इत्यर्थः । तत्रादौ सामान्यदृष्टयोक्तानु-
 मानमभ्युपेयं समाधत्ते—उक्ततर्केणेति । यथा कुलालादयः
 कर्तृत्वावच्छिन्नास्तद्वत् । सामान्यस्य कर्तुरनुमितौ जातायां
 सत्यामपि तन्निरूपितविषयतावच्छिन्नस्य कस्यचित् कर्तुः सिद्धा-
 षपि क्षेत्रज्ञविशेषस्यैव तत्प्रतीतिविषयतापत्तेरित्यन्वयः । तत्र हेतुः—
 तत्स्वरूपादीनामलौकिकतयेति । प्रत्यक्षादिप्रमाणविषयता-
 नर्हत्वेनेत्यर्थः । तदेवाह—प्रत्यक्षागोचरत्वादिति । लौकिकस्यैव
 तद्गोचरत्वानियमादित्यर्थः । उपसंहरन् सिद्धान्तमाह—नोक्तल-
 क्षणस्येति । पूर्वानन्तरेणोक्तसूत्रेणोक्तं लक्षणं यस्य तस्य
 ब्रह्मण इत्यर्थः । नोपलब्धिः, न स्वरूपादिज्ञानमित्यर्थः । अयम्
 भिप्रायः । व्याप्तिज्ञानजन्यं ज्ञानमनुमितिः । तल्लक्षणं च—हेत्व
 धिकरणनिरूपिताधेयताविशिष्टासन्ताभावाऽप्रतियोगिसाध्यसा-
 मानाधिकरण्यमित्यादि युष्मच्छास्त्रप्रसिद्धम् । तथाच कार्यत्वक-
 र्तृजन्यत्वयोर्व्याप्त्या सामान्यक्षेत्रज्ञकल्पस्यानुमितिविषयत्वेऽपि
 तत्करणरूपाणां स्वाभाविकाचिन्त्यानन्तशक्तीनामघटनघटनाप-
 दीयसीनां तर्काविषयतया तद्दीनस्य च कार्योत्पादनानर्हस्य

क्षेत्रज्ञेभ्योऽपि न्यूनत्वादसिद्धप्रायत्वमेवेति । अतो नानुमेयत्वं ब्रह्मण इति । नच वेदे तच्छक्तीनां प्रसिद्धत्वात् तत एव ज्ञात्वा तद्वतो जगत्कारणत्वमनुमेयमिति वाच्यम् । शास्त्रसहकृतानुमानस्येष्टत्वाच्चोक्तमेवास्माभिः । तथात्वे चानुमानस्वातन्त्र्यभङ्गस्य तादवस्थ्यान् स्वातन्त्र्यं क्वचिदप्यनुमानस्येति सिद्धम् । इदं तत्कप्रयोगाभ्युपगत्या समाहितम् ।

इदानीं तन्निरसितुमुपक्रमते—किञ्चेति । एषा तु सद्धेतुकानुमानमात्रस्य गतिरुक्ता । नैतन्न्याय उक्तप्रयोगेऽवतारणीयोऽसद्धेतुकत्वात्तस्येत्याह—आस्तामिति । ब्रह्मस्वरूपस्येत्यादि । ब्रह्मणः साध्यस्य स्वरूपाद्यनुमेयताप्रसङ्गो महद् दूरं विष्ठतु । उक्तानुमानस्यैव दुष्टत्वेन दूषणमिहितत्वेन न प्रमाणत्वभावः स्थितिभावत्वमित्यर्थः । तत्र हेतुमाह—स्वरूपासिद्धतादोषग्रस्तत्वात् । अंशतः स्वरूपासिद्धतात्र विवक्षिता । क्षियादौ तदभावादिति विवेकः । कथमसिद्धतेत्यपेक्षायामाह—तथाहीति । तदेव प्रपञ्च्यत इत्यर्थः । एतद्विवृणोति—युष्मन्मत इति । युष्माकं तार्किकाणां मते प्रतिज्ञातेषु भूतेषु क्षियादीनां कार्यत्वेऽप्याकाशस्य तत्त्वानङ्गीकारात् । उक्तस्य हेतोरिति । कार्यत्वादिसाकारकस्य यत् स्वरूपं कार्यत्वं तस्याकाशांशेऽसिद्धेः । रूपं गुणः श्रावणत्वात्, चक्षुस्तैजसं गन्धवत्त्वाद्, अग्निरनुष्णो गुणत्वादिसादिवदाकाशस्यापि कार्यत्वाभावादित्यर्थः । नच तस्याप्रतिज्ञातत्वं वाच्यम् । भूतत्वावच्छिन्नस्य प्रतिज्ञातत्वेन तस्याप्यविशेषात् । आकाशस्यापि कार्यत्वाभ्युपगतौ न्यायसिद्धान्तभङ्गप्रसङ्ग इत्याह—अन्यथेति । आकाशस्य कार्यत्वे । अस्मत्पक्षप्रवेश इति । वेदान्तपक्षप्रवेश इत्यर्थः । स्वासिद्धान्तस्य तिलाञ्जल्युद्देश्यता

कल्प्यतामिति भावः । उपसंहरति—तत्सिद्धमित्यादि । अनुमानावेद्यत्वं स्वतन्त्रानुमानागोचरत्वमिति कृतं पञ्चवनेन ॥२॥

ननु मास्तां ब्रह्मज्ञापके प्रत्यक्षानुमाने । उक्तरीत्यानुपपन्नत्वात् । उपमानस्य तु दोषवत्त्वाभावात् तद्विषयत्वं भवेदिति संभावनायामाह—नचैवोपमेयत्वमिति ।

नचैवोपमेयत्वम् । उपमानकारणीभूतसदृशज्ञानाभावेनोपमानस्यासिद्धत्वात् । नच पूर्वोक्ततत्त्वमस्यादिव्याख्यानविरोधः शङ्कनीयः । साधारणाधर्मवत्त्वज्ञानस्य नोपमानसिद्धौ कारणात्वं, किन्त्वसाधारणधर्मज्ञानस्यैवेति । तथाभूतस्य च सर्वज्ञत्वसर्वशक्तिमत्त्वादिधर्मवतो ब्रह्मसदृशो द्वितीयपदार्थस्याभावत्रोक्तसिद्धान्तभङ्गशङ्का, नतरां सादृश्यज्ञानलक्षणोपमानसिद्धिर्नतमां तद्विषयतेत्यर्थः । तथाच श्रुतिः— न सदृशे तिष्ठति रूपमस्येति, न तस्य प्रतिमास्तीहेति च ॥

एवकारोऽवधारणे । चकारो दृष्टान्ते । ब्रह्मण इत्यध्याहारः । यथा प्रत्यक्षानुमानागोचरत्वं नास्ति, तथैवोपमानागोचरत्वं ब्रह्मणो नास्त्येवेति वाक्यार्थः । एतदुक्तं भवति । सादृश्यज्ञानमुपमानम् । तच्च सदृशज्ञानतन्त्रम् । यथा गोसदृशो गवय इति वाक्यं श्रुतवतो नागरिकस्याऽरण्ये गोसदृशव्यक्यन्तरदर्शने पूर्वश्रुतवाक्यार्थस्मरणेन गोसादृश्यगवयपदार्थनिश्चय इति । तच्च नैवं ब्रह्म प्रमातुं शक्यम् । ब्रह्मसदृशवस्त्वन्तरासत्त्वेन तत्सा-

दृश्यज्ञानासिद्धिरिति तात्पर्यं बुद्धाववस्थाप्योक्तार्थे हेतुमाह—
उपमानेति । उपमाने सादृश्यज्ञाने कारणीभूतं यत् सदृ-
शज्ञानं तस्याऽभावेन सदृशवस्तुनः सदृशज्ञानविषयस्याभावात्
सदृशज्ञानाभावः । तदभावे च सादृश्यज्ञानं कथमित्यर्थः । एत-
देवाह—उपमानस्येति ।

ननु परमं साम्यमुपैतीति श्रुतेः, मम साधर्म्यमागता इति भगव-
दुक्तेश्च, तत्त्वमस्यादिव्याख्याने प्रधानक्षेत्रज्ञयोः साम्यस्य स्वयमपि
सिद्धान्तमुखेन निरूपितत्वाच्च कथं तत्सदृशाभाव उच्यते । अपि
तु सदृशाभावाङ्गीकारे चोक्तश्रुतिस्मृत्योस्तदनुगतसिद्धान्तस्य च
भङ्गप्रसङ्गादिति चेत् तत्राह—नचेति । पूर्वोक्तेन स्वसंप्रदायसि-
द्धान्तरीया प्रतिपादितेन तत्त्वमस्यादिवाक्यव्याख्यानेन वि-
रोधो विपर्ययः शङ्कनीयः । तत्त्वमसीति वाक्यार्थे प्रत्यगा-
त्मनां ब्रह्मणा सार्द्धं तज्ज्ञानादिसाधारणधर्मवत्त्वेन साम्यं प्रति-
पादितम् । तथैव च सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति वाक्यार्थे जडस्यापि
तेन सह सत्यत्वाजडत्वादिसाधारणसाधर्म्यं च । तेन विरुद्धशङ्का
मा भूदित्यर्थः । तदेव द्रव्यसन्वयव्यतिरेकाभ्याम-साधारणेति ।
अन्यथा सर्वत्वावच्छिन्नस्यापि सर्वत्वावच्छिन्नं प्रत्यन्योऽन्यमु-
पमानोपमेयतापत्तेः । सर्वस्यापि कैश्चित् साधारणधर्मैरैक्यस्य
तत्रैव प्रतिपादितत्वात्, तत् कथं न शङ्क्यते भवतीति भावः ।
पदार्थश्च स्पष्ट एव । उक्तसिद्धान्तं कैमुत्प्रन्यायेन द्रव्यन्नुपसं-
हरति—तथाभूतस्येति । एतत्पदार्थं स्वयमेव प्रपञ्चयति—
सर्वज्ञत्वेति । ब्रह्मासाधारणधर्मवतो द्वितीयवस्तुन इत्यर्थः ।
यदुक्तं, सदृशाभावाङ्गीकारेणादि । तत् समाधत्ते—नोक्तेति ।
तत्त्वमस्यादिवाक्यव्याख्यानभङ्गशङ्केति कुतस्तरामुपमानसिद्धिः ।
कुतस्तमां तद्विषयतेति । अत्र श्रुतिं प्रमाणयति—न सदृशे

इत्यादि । अस्य ब्रह्मणो रूपं स्वसाम्ये पदार्थे न तिष्ठति । तत्सर्वज्ञत्वाद्यसाधारणगुणाश्रयस्य द्वितीयस्याभावात् । वस्तुमात्रस्य ततोऽवरत्वेन विसदृशत्वाच्च । “न तत्समश्चाऽभ्यधिकश्च दृश्यत” इति श्रुतेः । “न तत्समोऽस्त्यभ्यधिकः कुतोऽन्य” इत्यर्जुनोक्तस्मृतेश्च । एतद् द्रढयितुं वाक्यान्तरं पठति—न तस्य प्रतिमेत्यादि ॥

उक्तसिद्धान्तमनुवादपूर्वकं स्वीकृत्य प्रकारान्तरेणाशङ्कामुत्थापयति—नन्वित्यादि ।

ननु स्यादेतत् । ब्रह्मसदृशपदार्थान्तराभावेनोपमानासिद्धत्वादनुपमेयत्वमिति । तथापि गोविसदृशोऽश्वः, उष्ट्रविसदृशो हस्ती, विषविसदृशममृतमित्यादिवद् विसदृशज्ञानादपि वैसादृश्यज्ञानलक्षणकमुपमानं सुप्रसिद्धम् । तथाच विसदृशानां सत्त्वेन तज्ज्ञानस्यापि सत्त्वात् तद्धिन्न-ब्रह्मविषयकज्ञानस्यापि सुकरत्वान्न सर्वथोपमानाऽगोचरं ब्रह्मेति चेन्न । वैसादृश्यज्ञानज्ञापकस्य प्रसिद्धोपमेयज्ञानपूर्वकज्ञापयितृत्ववत्त्वात् । वेदेन विना तज्ज्ञापकाभावेन वैसादृश्यज्ञानस्याप्यसिद्धत्वात् तादवस्थं, ब्रह्मणोऽनुपमेयत्वमिति ।

किञ्च । वैसादृश्यज्ञानसत्त्वाऽभ्युपगमेऽपि तेन जडाजडविसदृशं ब्रह्मेत्युपमितौ सत्यामपि

सामान्यतः किञ्चित् क्षराक्षरचेतनाचेतनपदार्थ-
भिन्नवस्तुसिद्धेऽपि सर्वज्ञत्वसर्वशक्तिमत्त्वेन जग-
त्कारणात्त्वसर्वनियन्तत्वादिधर्माश्रयोक्तलक्षणाब्रह्म-
ज्ञानस्य न सर्वथोपमितत्वसिद्धिरित्यलं विस्त-
रेण ॥

स्यादेतदिति । संभाव्यमेवैतत् । किं तदित्यपेक्षायामे-
तच्छब्दार्थं प्रपञ्चयन्ननुवदति—ब्रह्मसदृशेत्यादि । स्वीयता-
त्पर्यमाह—तथापीति । विसदृशज्ञानादपि उपमानं सुप्र-
सिद्धमित्यन्वयः । तत्र लक्षणगर्भितविशेषणमाह—वैसादृ-
श्येति । वैसादृश्यं ज्ञानं लक्षणं यस्य तत् । तत्रोदाहरण-
माह—गोविसदृशोऽश्व इत्यादि । स्यादेतदिति चेत् तत्राह—
तथाचेति । विसदृशज्ञानादुपमाने सिद्धे सतीत्यर्थः । विस-
दृशानां क्षेत्रज्ञादीनां भावेन, तज्ज्ञानस्येति विसदृशज्ञान-
स्यापि । तद्भिन्नेति । विसदृशक्षेत्रज्ञादिभिन्नं ब्रह्म विषयो
यस्य तथोपिमिति ब्रह्मविषयकज्ञानस्य सामञ्जस्यात् । न सर्व-
थेति । पूर्वोक्तसादृश्यज्ञानजन्योपमित्यविषयत्वेऽपि वैसादृश्य-
ज्ञानजन्योपमिति विषयत्वमस्येवेत्यर्थः । इति चेदिति पूर्व-
पक्षतात्पर्यार्थः । तन्निराकुर्वन् समाधत्ते—नेति । नोक्तम-
कारणोपमेयत्वं ब्रह्मण इत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—वैसादृश्येति ।
अयमर्थः । कीदृशोऽश्व ? इति तदविदुषा पृष्टे सति तज्ज्ञा-
पकस्य प्रमेयभूताऽश्वादिज्ञानवत्त्वाभावे, गोविसदृशो द्विशफ-
स्वलपपुच्छविशिष्टव्यक्तिमद्भिन्नोऽश्वः । अतिदीर्घग्रीवविशिष्टव्य-
क्तिमद्भिन्नो हस्ती । विषविसदृशं हननक्रियासाधारणकारणी-
भूतौषध्यादिभिन्नममृतमिषादिज्ञापनात्मकवचनप्रयोक्तृत्वानुप-

पक्षेः । हेतुं विदुषोति—वेदेन विनेति । प्रमेयभूतब्रह्म-
ज्ञातुरभावात् । तज्ज्ञापकाभावेनेति । ब्रह्मज्ञापकाभावेन ।
ज्ञातृत्वपूर्वकत्वात् तज्ज्ञापकत्वस्येत्यर्थः । वैसादृश्यज्ञानस्योप-
मानलक्षणस्याप्यसिद्धत्वात् तदसिद्ध्याचानुपमेयत्वम् ।
तादवस्थमिति । उपमानसिद्धयभावे च कः प्रसङ्ग उपमे-
यत्वस्येति भावः ।

तदभ्युपगमेऽपि न ब्रह्मज्ञानसिद्धिरित्याह—किञ्चेति ।
नैतदेव दूषणं, किन्त्वन्यदपि श्रूयतामित्यर्थः । तदेव प्रतिपा-
द्यते—वैसादृश्येति । अयमभिप्रायः । गोविसदृशोऽश्व इति
ज्ञानाद् गोभिन्नपदार्थमात्रस्य सामान्यज्ञाने जातेऽप्यश्वत्वाव-
च्छिन्नव्यक्तिज्ञानस्यासिद्धेरिव ब्रह्मविसदृशचेतनाचेतनवस्तुज्ञा-
नात् तद्विसदृशं ब्रह्मेति ज्ञानोत्पत्तावपि सर्वज्ञत्वादिसत्त्वासाधार-
णधर्मावच्छिन्नज्ञानाभावेन जगत्कारणत्वज्ञानासिद्धत्वान्नोपमेयं
ब्रह्मेति । उपसंहरति—अलमिति ॥ ३ ॥

अर्थापत्तिवेद्यतां निराकरोति—नहीति ।

न ह्यर्थापत्तिगोचरत्वं ब्रह्मणो वाच्यम् । तस्या
अपि तर्कविशेषत्वेनानुमानकल्पयोगक्षेमत्वात् ।
नच पृथक्कथनवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । पृथक्प्रमा-
णत्वात् ।

नचाऽप्यनुपलब्धिप्रमाणप्रमेयता तस्य क-
ल्पनीया । अनुपलब्धेश्च प्रत्यक्षोपजीवित्वात् ।

ततश्च परिशिष्टशब्दैकवेद्यमेव ब्रह्मेति सि-
द्धम् ॥ १ । १ । ३ ॥

हिशब्दः संज्ञाप्रमाणार्थकः । तत्र हेतुः—तस्या इति ।
अर्थापत्तेरपि तर्करूपतयाऽनुमानतुल्यत्वात् । तर्ह्यनुमानान्तर्ग-
तत्वेन किमर्थः पृथगुपन्यास इति शङ्कायामाह—नचेति । तत्र
हेतुः—पृथक्प्रमाणत्वात् । तदन्तर्भावे षट्प्रमाणाभ्युपगमभङ्ग-
प्रसङ्गादित्यर्थः ॥ ४ ॥

अनुपलब्धिप्रमाणगोचरतासंभावना वार्यते—नचापीति ।
न कल्पनीया न कल्पयितुं योग्येत्यर्थः । कुत इत्यत आह—
अनुपलब्धेरिति । प्रत्यक्षविषयस्यैवानुपलब्धिगोचरत्वनिय-
मात् । यदि स्यादुपलभ्येतेति प्रतीतिविषयस्य, प्रतियोगिप्रत्य-
क्षज्ञानपूर्वकत्वादभावज्ञानस्येत्यर्थः ॥ ५ ॥

उपसंहरति—ततश्चेति । परिशिष्टेति । उक्तप्रकारैर्हो-
तुभिः । षट्सु मध्ये पञ्चानां शब्दमात्रनिरपेक्षतया ब्रह्मज्ञापना-
नर्हत्वेन परिशिष्टो यः शब्दस्तदेकवेद्यं ब्रह्मेति सिद्धम् ।
वस्तुतस्तु प्रत्यक्षानुमानशब्दभेदात् ग्रीण्येव प्रमाणानि । अन्येषां
च तत्रैवान्तर्भावस्य वक्तुं शक्यत्वादिति प्रज्ञातव्यमिति भावः ॥
१ । १ । ३ ॥

—:०:—

इत्थं तावज्जिज्ञासासूत्रे निर्वचनमुखेन जिज्ञास्यं ब्रह्म प्रति-
पाद्य तदेव च लक्षणप्रमाणाभ्यां निर्णाय तस्य चान्यप्रमाण-
विषयत्वं प्रमाणैरेव निरस्य वेदैकगोचरत्वमुक्तम् ।

इदानीं ब्रह्मणोऽन्यप्रमाणाविषयत्ववद्वेदाविषयत्वशङ्का मा-
भूदिति निर्धारयितुं सूत्रान्तरमवतारयति—नन्वित्यादिना ।

ननु “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा
सह । अशब्दमस्पर्शम् । यद्वाचानभ्युदितम् ।

अवचनेनैव प्रोवाच । यच्छ्रोत्रेण न शृणोति”
इत्यादिश्रुतिभिरेव ब्रह्मणो वेदाविषयताया अपि
प्रतिपादितत्वात् कथं शब्दैकप्रमाणकं ब्रह्मेति
चेत् तत्राह—

तत्तु समन्वयात् ॥१॥१॥४॥

तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थकः । तद् उक्तल-
क्षणकं सर्वज्ञं सर्वाचिन्त्यानन्तशक्तिं ब्रह्म वेदैक-
प्रमाणकमेव । कुतः ? । समन्वयात् । औपनि-
षदवाक्येषु तस्यैव समन्वयात् । सम्यग् वाच्यत-
याऽन्वयः समन्वयस्तस्मात् । ब्रह्मप्रतिपादनपर-
त्वेन समन्वितानि वेदान्तवाक्यानि । “ यतो वा
इमानि भूतानि जायन्ते । आनन्दाद्धयेव खल्वि-
मानि भूतानि जायन्ते । एतस्माज्जायते प्राणो
मनः सर्वेन्द्रियाणि च । सदेव सौम्येदमग्र आ-
सीत् । एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म । तदैक्षत बहु स्यां
प्रजायेय । नारायणाज्जायते प्राणः । नारायणाद्
ब्रह्मा जायते । नारायणाद् रुद्रो जायते । एको
नारायण आसीन्न ब्रह्मा, नेशानः । ब्रह्म वा इद-
मेकमेवाग्र आसीत् । ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् ।

तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मस्मीति । तस्मात् तत्
सर्वमभवत् । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसी-
त् । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ।
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् ।
विज्ञानमानन्दं ब्रह्म । यः सर्वज्ञः सर्वविद्” इ-
त्यादीनि ॥

कथं शब्दैकप्रमाणकं ब्रह्मेति । निषेधपरः कथंशब्दः ।
न शब्दैकवेद्यं ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—श्रुतिभिरेव ब्रह्मणो
वेदाविषयताया अपि प्रतिपादितत्वादिति । अपिशब्दो
दृष्टान्ते । यथाऽन्यप्रमाणागोचरत्वमुक्तं तथैव शब्दागोचरत्वस्या-
पि प्रमाणसिद्धत्वाद् स्वीकार्यमित्यर्थः ।

एतदुक्तं भवति । शब्दवृत्तिस्तावद् द्विधा । मुख्या, जघन्या
चेति । तत्र मुख्या नाम शक्तिः । सा चाभिधानामकं पदार्था-
न्तरं संकेतग्राह्यं सामान्यमात्रविषयकं चेति मीमांसकाः ।

अस्मात् पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरेच्छासंकेतरूपा सामा-
न्यविशिष्टव्यक्तिविषयिकेति तार्किकाः ।

अर्थैः सार्द्धं शब्दानामनादिसंबन्धो योग्यतालक्षण इति
शाब्दिकाः ।

अग्नौ स्वाभाविकदहनसामर्थ्यवच्छब्दनिष्ठतदर्थबोधनार्ह-
सामर्थ्यं पदार्थान्तरमिष्यौपनिषदाः । नचातिरिक्तशक्तौ माना-
भाव इति वाच्यम् । उक्तदृष्टान्ते दाहादिलक्षणकार्यानुपपत्तिवत्
तत्तदर्थप्रकाशानुपपत्तेरेव प्रमाणत्वात् । किञ्च । शब्दब्रह्मणो-
ऽपि ब्रह्मत्वाविशेषेण जगत्कारणस्य परब्रह्मण उक्तश्रुतिस्मृति-

प्रतिपादितशक्तेर्निर्विवादत्ववच्छब्दब्रह्मणोऽपि स्वाभाविकाचि-
न्यानन्तशक्तिमत्त्वे विवादायोग्यत्वात् । उक्तशास्त्रस्यैवात्रापि
प्रमाणयितुं शक्यत्वाच्चेत्यलं विस्तरेण ।

सा च त्रिधा । रूढिर्योगो योगरूढिश्च । सर्वत्र जनपदे-
ष्वपि प्रतिपन्नप्रयोगेण घटाद्याकृतिवाचकत्वेन वृत्ती रूढिः ।
सा च समुदायशक्तिरित्यप्याख्यायते । यथा—गौः, नीलं, शुकः,
दित्थ इत्यादि । रूढाः शब्दाश्च द्विविधाः । अनेकार्थाः, पर्या-
यरूपाश्च । तत्रानेकार्था हरिगोसैन्धवादयः । पर्यायरूपाश्च,
इस्तकरादयः । अवयवशक्तियोगः । यथा—माधवो लक्ष्मीकान्त
इत्यादि । उभयविधशक्तिका योगरूढिः । यथा—पङ्कजमित्यादि ।
रूढ्या पञ्चवाचकत्वेऽपि, पङ्काज्जातं पङ्कजमित्यन्यस्यापि वृक्षा-
देर्वाचकत्वं पञ्चवाचकत्वं च । यथा च सोम इत्यादे रूढ्या चन्द्र-
वाचकत्वम् । उभया सह वर्तत इति सोम इति योगवृत्त्या त्रिन-
यनवाचकत्वमपीति ।

जघन्यापि द्विविधा । लक्षणा, गौणो चेति । शक्यसंबन्धो
लक्षणा । यथा गङ्गायां घोष इत्यत्र गङ्गापदशक्यो गङ्गाप्रवाह-
स्तत्संबन्धस्तीरेऽस्त्येव । तथाच स्वशक्यप्रवाहसंयोगरूपसंबन्धेन
गङ्गापदात् तीरोपस्थितिः । स्वशक्येन सह नियमरूपा
व्याप्तिरेव लक्षणेति भीमांसकाः । तदसम्यक् । तथात्वे सति,
मञ्चाः क्रोशन्तीत्यत्र मञ्चपदस्य मञ्चस्थपुरुषे लक्षणाभावापत्तेः ।
मञ्चपुरुषयोर्व्याप्त्यभावात् । एवं, यष्टीः प्रवेशयेत्यादिष्वप्यव्या-
प्तिर्द्रष्टव्या ।

गङ्गादिपदानां तीरादौ शक्तिरेव । सर्वेषामपि शब्दानां
प्रायः सर्वत्रैव शक्तेः । लक्षणा च स्वतन्त्रवृत्तिर्नाभ्युपेयेति वैया-
करणाः । तच्चिन्त्यम् । सर्वेषां पदानां सर्वार्थे शक्यपङ्कीकारे

सर्वेषु पदेष्वेकतमेनापि सर्वार्थोपस्थितौ तस्यैव सर्वार्थोपस्था-
पनाय पौनःपुन्येनानुपूर्व्या रचनयाऽन्यपदयोजनानैरेपेक्ष्या-
पत्तेः । घटपदार्थे पटपदप्रयोगस्यापि साधुताऽभावानापत्तेश्चे-
त्यन्यत्र प्रपञ्चो द्रष्टव्यः ।

सा त्रिधा । जहत्स्वार्था, अजहत्स्वार्था, जहदजहत्स्वार्था
चेति । तत्र वाच्यार्थस्य सर्वाश्रयागेनान्यत्र वृत्तिः प्रथमा । यथा—
गङ्गायां घोषः, कुसुमितदुमा गङ्गेति । शक्यार्थापरिस्वागेनैवा-
न्यत्र वर्तमाना द्वितीया । सा च शक्तिसदृशी । यथा—काके-
भ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्रोपघातकत्वेन काकपदस्य काकतदितरेषु
वृत्तिः । यथा वा—सृष्टीरुपदधातीत्यत्र सृष्टिशब्दस्य मन्त्रोपा-
धेयेष्टकासु वृत्तिः सृष्टिमन्त्रबाहुल्येनेति । यथा च—शोणो धाव-
तीत्यत्र शोणगुणगमनलक्षणस्य शक्यार्थस्य विरुद्धत्वात् तदप-
रिस्वागेन तदाश्रयाश्वादिषु वृत्तिः ।

एके तु, शोणो धावतीत्यत्र तादात्म्यसंबन्धेन मुख्यत्वो-
पपत्तेः । अत एव, “चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिरिति महाभाष्य-
कारोक्तिः । चतुष्टयञ्च जातिगुणक्रियाद्रव्यस्वरूपम् । तत्र,
गौरित्यादौ जातिः । शुक्लो नील इत्यादौ गुणः । चलतीत्यादौ
क्रिया । हिंथ इत्यादौ द्रव्यस्वरूपमेव । लक्षणाङ्गीकारे च
तद्विरोधापत्तिरित्याहुः ।

शक्यैकदेशागेन तदेकदेशवृत्तिस्तृतीया । यथा—घटो
नित्य इत्यत्र घटस्य नित्यत्वेनान्वयानुपपत्त्यास्तद्वतघटत्वसामा-
न्येन तदेकदेशेनान्वयः । यथा च—सोऽयं देवदत्त इत्यत्रा-
पि तद्देशकालवैशिष्ट्यैतद्देशकालवैशिष्ट्ययोर्युगपदन्वयासम्भवेन
तत्पिण्डमात्रे शक्यैकदेशे वृत्तिरित्यन्ये । तद्विचारितम् । पूर्व-
कालादिवैशिष्ट्यस्यान्वयासम्भवेऽप्येतत्कालवैशिष्ट्यस्यान्वयेऽनु-

पपत्तेरभावात् तदन्वयस्य दुर्भारणीयतया सत्त्वादिसन्धैर्वैष्ण-
वाचार्यैरेव निरस्तम् । इयमेव भागलक्षणेऽभिधीयते ।

शक्यवृत्तिलक्ष्यमाणगुणसंबन्धो गौणी । यथा सिंहो माण-
वकः । अत्र सिंहवृत्तिशौर्यादिगुणलक्षणया तद्वति माणवके वृत्तिः ।

“लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद् वृत्तेरिष्टा तु गौणता” इति वचनात् ।

व्यञ्जनाऽन्या वृत्तिरित्यालङ्कारिकाः । ते तु गौणीं लक्षणा-
यामन्तरीकृत्य, मुख्या, लक्षणा, व्यञ्जनेति वृत्तेस्त्रैविध्यमाचक्षते ।
व्यञ्जनेनार्थज्ञापिका व्यञ्जना । यथा—गतोऽस्तमर्क इत्युदा-
सीनवाक्यप्रयोगाद्, दूरं मागा इति, पण्यान्यपसार्थन्तामिति,
सन्ध्योपास्यतामिति बहूनां बहुविधार्थप्रत्ययो भवति । तत्र न
शक्तिर्न वा लक्षणा । किन्तु शब्दस्य चान्वयव्यतिरेकाभ्यामपरा
व्यञ्जनाख्या वृत्तिराश्रयणीयेति वदन्ति ।

तत्रेदं बोध्यम् । तेषां तु प्रत्ययानां लक्षणया शक्त्या वा
सम्भवाद् वृत्त्यन्तराभ्युपगमे गौरवादिति ।

यत्तु—

यौगिको योगरूढश्च शब्दः स्यादौपचारिकः ।

मुख्यो लाक्षणिको गौणः शब्दः षोढा निगद्यते ॥

इति वैयाकरणैः षड्विधत्वमुक्तम् । तन्मुख्यजघन्ययोरवा-
न्तरभेदमादाय योजनीयम् । तथाहि । मुख्यो, यौगिको, योग-
रूढ इत्येकं त्रिकं मुख्यायाम् । लाक्षणिक, औपचारिको, गौण
इत्यपरं त्रिकं जघन्यायाम् । तत्र सिद्धं वृत्तेर्द्वैविध्यमिति शब्दवृ-
त्तिनिर्णयः ।

नैतासां कतमस्या अपि वृत्तेर्ब्रह्मणि प्रवृत्तिसंभवः । तत्र न
तावद्ब्रह्मवृत्तेर्ब्रह्मणि प्रवृत्तिः संभवति । तस्या जातिगुणस्वरूपा-
दिभिर्निर्देशयोग्ये पदार्थे प्रवृत्तिसत्त्वात्, तस्मिंश्च तत्प्रवृत्त्यौप-
यिकजात्यादेरभावात् । तथाहि । न तावद् गौरित्यादिवज्जात्या

ब्रह्म निर्देष्टुं शक्यम् । एकत्वात् । तस्य जातिबाधकत्वात् ।
 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः । एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यादि-
 श्रुतेः । नापि, शुक्ल इत्यादिवद् गुणवत्तया । निर्गुणत्वात् ।
 "केवलो निर्गुणश्च" इति श्रुतेः । नापि, दित्थ इत्यादिवद् द्रव्य-
 स्वरूपेण । अव्यक्तत्वात् । नापि, चलतीत्यादिक्रियानिर्देशेन ।
 विभुत्वेन निष्क्रियत्वात् । "निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्" इत्यादि-
 श्रुतेः । तस्मान्न रूढेर्ब्रह्मविषयकत्वमिति सिद्धम् । नापि योगस्य
 तत्र प्रवृत्तिसंभवः । तस्यै तत्प्रवृत्तिनिमित्तप्रकृतिप्रत्ययार्थत्वायो-
 गात् । अत एव, न योगरूढेः प्रवृत्तिरपि संगच्छते । न हि
 ब्रह्माणि लक्षणावृत्तिप्रवृत्तेरवकाशः । शक्येन समं संबन्धाग्रहात् ।
 नच लक्षणयैव लक्ष्यस्वरूपोपस्थितिः । तस्याः स्मारकत्वात् ।
 स्मरणस्य च पूर्वानुभवजन्यत्वनियमात् । नाप्यन्यमताभीष्टव्य-
 ङ्जनावृत्तेस्तत्र प्रवेशः संभावनीयः । निःसंबन्धे वस्तुनि तस्याः
 प्रसरणाभावात् । नापि गौणीप्रवृत्तिः । सर्वसादृश्यशून्यत्वात् ।
 "न सदृशे तिष्ठति रूपमस्य" इति श्रुतेः । तस्मात् कतमस्या
 अपि वृत्तेस्तत्र प्रवेशाभावेनान्यप्रमाणागोचरताया इव शब्दगो-
 चरत्वस्यापि साम्यान्न श्रुतिवेद्यं ब्रह्मेति । उक्तपक्षे शास्त्रं प्रमाण-
 यति-यतो वाच इत्यादि । इति चेदिति शङ्कासंदर्भार्थः । उक्त-
 पक्ष उत्तरं पठति-तत्राहेति । तस्याम् उक्तायां शङ्कायां सिद्धान्त-
 सूत्रेणाह-तच्च समन्वयादिति । तत्र तावत् पदार्थं व्याचष्टे-
 तुशब्द इति । सूत्रानुपूर्व्यां पठितस्तुकार इत्यर्थः । पूर्वपक्षनि-
 रासार्थक इति । पूर्वपक्षस्य, न शब्दैकवेद्यं ब्रह्मेत्यस्य निरासो
 व्यावृत्तिरर्थो यस्य सः । तथाच न वेदवेद्यताऽभाववद् ब्रह्मेत्यर्थः ।
 द्वितीयपदार्थमाह-तदिति । उक्तलक्षणकं द्वितीयसूत्रेणोक्तं
 लक्षणं यस्य तत् । सर्वज्ञमिति । सर्वदेशकालवस्तुविषयक-

सामान्यविशेषज्ञानाश्रयम् । सर्वत्वावच्छिन्नदेशाद्यान्तरतया, सर्वा-
धिष्ठानतया सर्वसाक्षितया च सर्वसामानाधिकरण्याहत्वाद्, यः
सर्वज्ञः सर्वविदिति श्रुतेश्च । सर्वाचिन्त्यानन्तशक्तीति ।
सर्वकार्योत्पादनार्हा इयत्तावच्छेदेन चिन्तयितुमशक्याश्चासंख्या-
काः शक्तयो यस्य तद् । ब्रह्मेति । स्वरूपगुणशक्त्यादिभिर्नि-
रतिशयबृहद्ब्रह्मस्तु । वेदैकप्रमाणकमेवेति । वेद एकं केवलं
निरपेक्षं प्रमाणं यस्मिस्तत् । एकशब्दोऽन्ययोगव्यवच्छेदार्थः ।
एवकारोऽयोगव्यवच्छेदार्थकः । तथाचान्यप्रमाणाऽगोचरत्वे
सति वेदैकवेद्यमित्यर्थः । कुत ? इत्याकाङ्क्षायां हेतुमाह, भगवान्
वादरायणः—समन्वयादिति । सम्यक् पदार्थाभिन्नतयाऽन्वयः
समन्वयस्तस्मात् । तदेवाह—औपनिषद्वाक्येष्विति ।
तस्यैव ब्रह्मण इत्यर्थः । सम्यगिति । सम्यक्त्वं च शब्दस्वा-
र्थापरित्यागेन तदभिन्नतया तात्पर्यभूतम् । तच्च वाच्यमेवेत्याह—
वाच्यतयेति । तदेवं ब्रह्मणो वाच्यतां निरूप्य वेदस्य तद्वाच-
कतामाह वाच्यवाचकसंबन्धज्ञापनाय—ब्रह्मप्रतिपादनपर-
त्वेनेत्यादिना । अनेन वेदप्रतिपाद्यं ब्रह्म, तत्प्रतिपादकश्च वेद
इति निसंबन्धो दर्शित इति बोध्यम् ।

तथाचाह, श्रीपराशरः प्रचेतसां वाक्येन—

नताः स्म सर्ववचसां प्रतिष्ठा यत्र शाश्वतीति ।

शाश्वती नित्येत्यर्थः । प्रतिष्ठा संबन्धः । तान्येव, कानिचिद्
वाक्यानि पठ्यन्ते—यतो वा इत्यादीनि । अनेकोपनिषत्कत्वाद्
वाक्यानां, नार्थतः पुनरुक्तिर्दोषाय कल्पनीया ॥

इत्थं पदार्थं निरूप्य समन्वयप्रकारनिर्धारणाय शङ्कोत्था-
पनमुखेनारभ्यते । तत्र तावत् पूर्वपक्ष्युत्थापितश्रुतिविरोधनिरा-
साय शङ्क्यते—नन्विति ।

ननु पूर्वोक्तश्रुतीनां गत्यभावेन तद्विरोधस्य तादवस्थ्यान्नोक्तसिद्धान्तसिद्धिरिति चेन्न । पूर्वोक्तश्रुतीनां ब्रह्मणः स्वरूपगुणशक्त्यादीयत्तावच्छेदनिषेधात्मिकाया गतेर्विद्यमानत्वाद् विरोधाभावेन सर्वं समञ्जसम् । अन्यथा, “आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः, मनः सैवानुद्रष्टव्यः, हृदा हृदिस्थं, मनसा य एतमेवं विदुः, दृश्यते त्वग्रथया बुद्ध्या, निचार्य तं मृत्यु-सुखात् प्रमुच्यते, परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते, परिपश्यन्ति धीरा” इत्यादिश्रुतिकदम्बविरोधात् । सर्वप्रमाणागोचरत्वाभ्युपगमे शशशृङ्गादितुल्यताभाक्तया अवस्तुतापत्तेश्च ।

नच ब्रह्मणः शब्दप्रतिपाद्यतास्वीकारे तत्प्रकाश्यतापत्त्या घटवन्नश्वरतापत्तेरिति वाच्यम् । वैदिकशब्दगतायाः शक्तेर्ब्रह्मशक्त्यभिन्नतया स्वशक्तिप्रकाश्यत्वान्न स्वप्रकाशताहानेर्नतरां परप्रकाश्यतापत्तेश्चावकाशः ।

नचैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणागतशक्तीनामपि तथात्वात् तद्गोचरतास्वीकारे उक्तनयेन

क्षत्यभाव इति शङ्कनीयः । प्रत्यक्षादिगतशक्तीनां
क्षेत्रज्ञबुद्ध्यादिव्यवहितत्वेन भ्रमवत्तासंभवेन उक्त
न्यायावतरणस्य तत्रानवसरत्वात् ॥

पूर्वोक्तानां पूर्वपक्षे पठितानां, यतो वाचो निवर्तन्ते अप्रा-
प्य मनसा सहेसादीनां गत्यभावेन विषयाभावेन, तद्विरो-
धस्य तासां श्रुतीनां विरोधस्य तादवस्थ्याद् अपरिहार्यत्वात् ।
नोक्तसिद्धान्तस्य वेदान्ते वाच्यतया ब्रह्मसमन्वयस्य सिद्धि-
रिति चेत् । उक्तवाक्यानां तद्वाचकत्वनिषेधवत्त्वेन न तेषु
वाच्यतया ब्रह्मणः समन्वय इति शङ्काग्रन्थभावार्थः । तत्रोत्तर-
माह—नेति । न बुक्तसिद्धान्ते विरोध उद्भावनीय इत्यर्थः ।
तत्र हेतुः—श्रुतीनां गतेर्विद्यमानत्वादिसन्वयः । का सा
गतिरिष्येसायां तत्स्वरूपमाह—ब्रह्मण इति । इयत्तावच्छेद-
स्य निषेध आत्मा स्वरूपं यस्यास्तस्या इत्यर्थः । यथा क्षीराब्धेः
पयस इयत्ताऽभावे ऽपि तत्पानादेरवर्जनीयत्वात् तत्तीरवासिनां
तत्र प्रवृत्तेस्तेन तृप्तेश्च लोकशास्त्रसिद्धत्वात् । तथा ब्रह्मणः स्व-
रूपगुणादीनामियत्तामलभमानोऽपि तद्वत्तत्त्ववत्त्वानुसारेण तद-
न्तरङ्गो वेदः क्षेत्रज्ञानां संसृतिनिवृत्तये यतमानस्तच्छक्त्यैव तत्प्र-
तिपादने प्रवृत्तस्तज्ज्ञापयतीत्यर्थः । विरोधाभावेन सर्वं सम-
ञ्जसमिति । घटितमेव, न काप्यनुपपत्तिरित्यर्थः । व्यतिरेके
चानुपपत्तेः सत्त्वादिसाह—अन्यथेति । उक्तसिद्धान्तानङ्गीक-
रण इत्यर्थः । अनेन श्रुतिकदम्बबाधलक्षणानुपपत्तेरप्यत्रमानत्वा-
दिति सूचितम् । अन्यामप्यनुपपत्तिं दर्शयति—सर्वप्रमाणेति ।
शशशृङ्गादीसादिना खपुष्पादिसंग्रहः । यथा खपुष्पादेः सर्व-
प्रमाणाविषयत्वेनावस्तुत्वं सर्वेषां संमतं तथा ब्रह्मणोऽपि । तथा-

चात्र प्रयोगः—वेदाप्रमेयं ब्रह्म अंवस्तु । सर्वप्रमाणागोचरत्वात् ।
खपुष्पादिवत् । एवं जिज्ञास्याभावे जिज्ञासायाः शास्त्रभूतायाः
शारीरकमीमांसाया आरम्भस्यैव वैयर्थ्यापत्तिरिति भावः ।

ब्रह्मणो वेदप्रतिपाद्यतामसहमानस्य वादिनश्चोदनां निरा-
करोति—नचेति । ब्रह्मणः शब्दप्रतिपाद्यतास्वीकारे शब्द-
स्य तत्प्रकाशकताऽवर्जनीया । तथात्वे च तत्प्रकाश्यतापत्त्या
ब्रह्मणः शब्दप्रकाश्यताव्याप्त्ता स्वप्रकाशत्वहानेर्घटादिवन्न-
श्वरतापत्तेः । तथाच प्रयोगः—शब्दप्रतिपाद्यं ब्रह्म नश्वरम् ।
परप्रकाश्यत्वात् । घटादिवदिति शङ्काकोटिः । लौकिकशब्दे
उक्तचोदनावकाशेऽपि वेदस्येश्वरात्मकत्वेन न तत्र शङ्का प्रवेष्टुं
शक्येति बुद्धौ कृत्वा परिहरति—इति नच वाच्यमिति । इत्थं
न शङ्कितव्यमित्यर्थः । तदेव द्रढयति—वैदिकेति । वैदिकशब्द-
गतशक्तेर्ब्रह्मशक्तित्वात् स्वशक्त्यैव स्वस्य प्रकाश्यता । तथाच
परप्रकाश्यत्वाभावाच्च स्वप्रकाश्यत्वहानिर्नतरां नश्वरताकल्पना-
गन्धस्य तत् स्पष्टं क्षमत्वमिति भावः ।

उक्तन्यायस्यान्येषु प्रत्यक्षादिप्रमाणेष्वतिव्याप्तिप्रसक्तिमा-
शङ्क्य परिहरति—नचैवमिति । इति नच शङ्कनीय इत्यन्वयः ।
इतिशब्दोक्तं व्याचष्टे—एवं सतीति । शब्दगतशक्तेर्ब्रह्मश-
क्तित्वाभ्युपगतौ सत्याम् । प्रत्यक्षादीति, तथात्वात् ब्रह्मश-
क्तेर्विभुत्वेन तदभेदात् । तद्गोचरतेति । ब्रह्मणः प्रत्यक्षादिगो-
चरतापि । उक्तनयेनेति । परप्रकाश्यताभावेन स्वप्रकाश्यत्वा-
ऽहानिलक्षणेन च्छत्यभावः, नश्वरतापरिच्छिन्नताऽभाव
इति । कुत इत्यपेक्षायां हेतुमाह—प्रत्यक्षादिगतशक्ती-
नामिति । आदिशब्दात् प्रत्यक्षादिवल्लौकिकशब्दस्यापि
संग्रहः । ब्रह्मशक्तेर्विभुत्वे प्रत्यक्षादिगतशक्तिषु व्याप्त्यङ्गीका-

रेऽपि तासां क्षेत्रज्ञबुद्ध्यादिभिर्व्यवहितत्वेन तच्छक्त्या च साक्षात् तदभेदस्यावदितत्वात् । भ्रमवत्तासम्भवेन तेषां प्रत्यक्षादिप्रमाणानामिति शेषः । तेषां क्षेत्रज्ञबुद्ध्यादीनामिति वा । भ्रमवत्तेति करणापाटवविप्रलिप्सादीनामुपलक्षणम् । तथाच क्षेत्रज्ञादीनां बुद्धिमान्द्यदुराग्रहविप्रलिप्सेन्द्रियापाटवत्वादीनामवर्जनीयत्वेन, तद्व्यवहितप्रत्यक्षादिशक्तीनां साक्षात् तत्ताभावस्य सूक्तत्वं युक्तमेवेति भावः ।

श्रुत्यर्थस्तु, अरे इति सम्बोधने । आत्मा जिज्ञास्यं सर्वज्ञं सर्वशक्तिं ब्रह्म, द्रष्टव्यो द्रष्टुं योग्य इति । अनेन दर्शनमुद्दिश्य तदसाधारणसाधनतया ध्यानं विधीयते—निदिध्यासितव्यं इत्यत्र विध्यर्थकस्तव्यप्रत्ययः । श्रवणमनने तु ध्यानस्य साधनभूते । एतच्च विधिनिरूपणप्रकरणे निपुणमुक्तम् । मनसैवेत्यनेन, अप्राप्य मनसा सहेति श्रुत्या प्रतीतं मनोगोचरत्वं वार्यते । न-चोभयवाक्ययोस्तुल्ययोगक्षेपत्वेनैकतरस्यापि निवृत्तेरसंभव इति तर्कनीयम् । मनसैवेत्यस्य सावधारणत्वाद् बलीयस्त्वम् । तद् स्पष्टार्थं द्वितीयवाक्यं पठति—मनसैवेति । शिष्टानि वाक्यानि स्पष्टार्थकानि ॥

पूर्वोक्तश्रुतीनां गतेर्विद्यमानत्वादित्युक्त्या पूर्वपक्षो निरस्तः । तत्र, का सा गतिरित्याकाङ्क्षायां तज्ज्ञापनाय प्रतिजानीते—पूर्वपक्षे पठितानामित्यादिना ।

पूर्वपक्षे पठितानां तु वाक्यानामयमर्थः । अगाधतोयेऽब्धौ तदवगाहनार्थं प्रवृत्ता मनुजा यथाशक्ति तमवगाह्य तद्गाधतामप्राप्य पुनरावृत्ता इव मनसा सहिता वाचस्तत्प्रतिपादने प्रवृत्ता

अपि अप्राप्य तत्स्वरूपगुणादीनामियत्तामल-
 ब्ध्वा स्थगिताः सस्यो, यत इति पूर्वं लक्षणा-
 प्रमाणाभ्यां प्रतिपादिताज्जगत्कारणाद् ब्रह्मणो
 निवर्तन्त इत्यर्थः । अशब्दमिति, शब्देन परि-
 च्छेत्तुमनर्हम् । यद्वाचेति । अनभ्युदितप्रायम् ।
 कात्स्न्येनागोचरत्वात् । अवचनेनेति । इयत्ताव-
 च्छिन्नवचनाभावेनैवेति । अन्यथा, प्रोवाचेति
 क्रियापदस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । यच्छ्रोत्रेणेति ।
 यद् ब्रह्म श्रोत्रेण श्रवणोन्द्रियेणा परिच्छिन्नतया
 श्रोतुं नार्हते । स्वरूपादिभिरपरिच्छिन्नत्वादिति
 भावः । यद्वा, केवलस्य स्वरूपमात्रस्य शक्त्यादि
 ऋते वागाद्यगोचरत्वेऽपि तद्वत्तया श्रुतिभिः प्रति-
 पाद्यमानत्वान्न किञ्चिद् दुरर्थक्येति श्रुतीनां निर्ग-
 लितोऽर्थः ।

अथवा, यतो वाच इत्यादौ वाक्शब्दस्य
 लौकिकशब्दपरत्वान्न श्रुतिप्रतिपाद्यताया असा-
 मञ्जस्यमित्यर्थः । मनसा सहेति पाठ एव लौकि-
 कतां स्पष्टं बोधयति । वेदस्य तत्साहचर्यनियमा-
 भावात् । प्रत्युत ब्रह्मनिःश्वसितत्वेनालौकिकत्व-
 प्रतिपादनाच्च ॥

वाक्यानां, यतो वाचो निवर्तन्त इत्यादीनाम् । प्रतिज्ञा-
 तेषु मध्ये प्रथमं व्याचष्टे—अगाधतोयेऽब्धाविस्त्रादिना । मनसा
 सहिता वाचस्तत्प्रतिपादने प्रवृत्ता अपि यतो निवर्तन्त
 इत्यन्वयः । निवर्तने कारणमाह—अप्राप्येति । एतद्विवृणोति—
 तत्स्वरूपगुणादीनामिति । तथाच श्रुतिः,—न ते विष्णो-
 र्जायमानो न जातो देवस्य महिम्नः परमं तमाप । विष्णोर्नु
 कं वीर्याणि प्रवोचं यः पार्थिवानि विममे रजांसीत्यादि । उक्त-
 मर्थं दृष्टान्तमुखेन निगमयति—अगाधतोय इत्यादि । अगाधं
 तलस्पर्शनयोग्यताऽभाववत् तोयं जलं यस्य तस्मिन् । यथा
 अगाधजले समुद्रे तद्गाधतोपलब्धये प्रविष्टा जना यथाशक्ति
 यावद्बलम् अवगाह्य तद्गाधतां तलस्पर्शम् अप्राप्य अकृ-
 तार्था इव पुनरावर्तन्ते तद्वत् । इवेति शब्दः सर्वथाऽकृतार्थत्व-
 निषेधपरः । स्नानपानादिदृष्टादृष्टफलैः कृतार्था अपि तत्तलस्प-
 र्शमात्रे अकृतार्थाः । न तावता बलहानिः । अगाधत्वात् । तथा
 वेदा अपि तत्स्वरूपगुणादिप्रतिपादने प्रवृत्ता यथाधिकारं
 सर्वाधिकारिभ्यः पुरुषार्थचतुष्टयप्रापकत्वलक्षणभगवद्वत्तैर्ह्य-
 पालनेन कृतार्था अपि तदियत्ताद्योतनामात्रे अकृतार्था इत्यर्थः ।
 तथाभूताऽकृतार्थत्वस्य तु तेषां भूषणवच्चमेव । भगवदैश्वर्यान-
 न्यद्योनकत्वात् । एतेन वेदेषु ब्रह्मस्वरूपादेरियत्ताया अज्ञता
 दूरे निरस्ता । यदि तदियत्तासत्त्वे वेदो न जानीयात् तर्हि
 उक्तशङ्काप्रवेशो घटेत । न तु तदस्ति । अदृष्टश्रुतत्वात् । न हि
 स्रपुष्पादीनां गन्धाज्ञाने, शशविषाणादिताडनक्षतादर्शने च
 ज्ञानहानिः । अन्यथा सोऽङ्ग वेद यदि वा न वेदेत्यनेन वाक्येन
 ब्रह्मणोऽपि सर्वज्ञताया हान्यापत्तेरिति भावः । यत इत्यस्य
 व्याख्यानमाह—पूर्व लक्षणप्रमाणाभ्यां प्रतिपादितादिति ।

लक्षणप्रमाणसंज्ञकाभ्यां सूत्राभ्यामित्यर्थः । अशब्दमिति । द्वितीयं वाक्यं व्याख्यायते—शब्देनेति । परिच्छेदविषयीकर्तृ-
मयोग्यमित्यर्थः । यद्वाचेत्यादिवाक्यान्तरार्थमाह—अनभ्युदि-
तप्रायमिति । उदितमप्यनुदितकल्पमिति प्रायशब्देन सूच्य-
ते । तत्र हेतुमाह—कात्स्न्येनेति । तथाचोक्तं भगवद्भिराद्याचा-
र्यचरणैः । “अचिन्त्यशक्तेरविचिन्त्याशयाद्” इति । अवचनेनेति
वाक्यान्तरव्याख्यानमाह—इयत्तावच्छिन्नेति । अपरिच्छि-
न्नत्वेनाहेत्यर्थः । “य उर्ध्वं गार्गि दिवो यदर्वाक् पृथिव्या
यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्यच्च कोऽद्वा
वेद यत आवभूव, योऽस्याध्यक्षः परमे व्योमन् सोऽङ्ग वेद
यदि वा न वेद । न तस्य कश्चित् पतिरस्ति लोके न वेदिता
नैव च तस्य लिङ्गमित्यादिप्रकारकैर्वाक्यैरिति भावः । अत्रानु-
पपत्तिलक्षणं प्रमाणमाह—अन्यथेति । वेदानां तत्प्रवचनात्म-
कक्रियानुकूलव्यापाराश्रयताभावापत्तेरित्यर्थः । यच्छ्रोत्रेणेतिवा-
क्यार्थमाह—यद् ब्रह्मेति । अनेनैव यच्छब्दार्थ उक्तः । श्रवणे-
न्द्रियेण परिच्छिन्नतयेति । घटादिपदार्थवत् तत्तद्वटानुपू-
र्वीमात्रशब्दपरिच्छिन्नतया श्रोत्रेण ग्रहीतुमशक्य इति यावत् ।
यथा कम्बुग्रीवादिव्यक्तिमान् पदार्थो घटकलशादिमात्रशब्दप-
रिच्छेदेन श्रोत्रग्राह्यो, न तथा ब्रह्म । सर्वपदार्थवत्त्वेऽपि सर्व-
विलक्षणत्वादिति भावः । एतस्मिन्नर्थे हेतुमाह—स्वरूपादिभि-
रिति । किञ्च । “स वेत्ति वेद्यं, न च तस्यास्ति वेत्ता, न वेदिता”
इत्यस्य वाक्यस्य मुख्यार्थस्वीकारे “तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति,
नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय । ऋते ज्ञानाञ्च मुक्तिः । यदा
चर्मवदाकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः । तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यान्तं
निगच्छति” इत्यादिश्रुतीनामन्वयव्यतिरेकावधारणरूपप्रमाणस-

इकृतानां बाधप्रसङ्गस्यादन्या गतिः सर्वसंमता इव उक्तानामपि
श्रुतीनां गतेः सुकरत्वादिति निष्कर्षः ।

प्रकारान्तरेण व्याचष्टे—यद्वेति । केवलस्येति । अहंत्वे-
दंत्वावच्छिन्नसर्ववस्तुविलक्षणस्य । यद्यपि तच्छक्त्यादीनां
स्वाभाविकत्वेन तदस्यन्तवैलक्षण्यस्याघटितत्वान्न तादृशकेवलत्व-
सिद्धिस्तथापि शक्त्यादिभ्यो ब्रह्मणः स्वरूपविवेचनमात्रविवक्षया
तथोक्तमित्याह—स्वरूपमात्रस्येति । नैतावता शक्त्यादिशु-
न्यता संभावनीया । तद्वत्त्वेऽपि तद्विवेकस्य स्वाभाविकत्वात् ।
नाप्यस्यन्ताभिन्नत्वं शङ्कनीयम् ब्रह्मण एव तदात्मकतापत्त्या
तद्विन्नस्वरूपाभावप्रसङ्गात् । शक्तिरेव ब्रह्मेति प्रत्यापत्त्या केव-
लत्वस्यैव नाशप्रसक्तिरित्यर्थः । तदेव द्रढयन्नाह—शक्त्यादि
ऋते वागाद्यगोचरत्वेऽपीति । शक्त्यादि विना तदवस्थाना-
ऽभावेन सर्वप्रमाणागोचरत्वे सत्यपि । तद्वत्तयेति । सर्वशक्त्या-
दिमत्त्वेन यथावस्थितस्य कारणकार्यावस्थाभ्यामुक्तप्रकारकैक-
त्वानेकत्वाभ्यां श्रुतिभिः प्रतिपद्यमानत्वादिति । तत्र
कारणावस्थायामुपसंहृतशक्तित्वादेकत्वेन, “सदेव सौम्येदमग्र
आसीदकमेवाद्वितीयं, तदक्षतै बहु स्यां प्रजायेय, एको ह वै
नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशान” इत्यादिप्रकारेण । कार्याव-
स्थायां च विक्षिप्तशक्तित्वादनेकत्वेन, “तस्माद्वा एतस्मादात्मन
आकाशः संभूतः, सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत् । भोक्ता भोग्यं
प्रेरितारं च मत्वा, पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा” इत्यादिना ।
“एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा” इति श्रीभगवदुक्तेश्च ।

एकत्वे सति नानात्वं नानात्वे सति चैकता ।

अचिन्त्यं ब्रह्मणो रूपं कस्तद् वेदितुमर्हति ॥—

इसादिवचनाच्च । निखिलस्य वस्तुनो ब्रह्मात्मकत्वेऽपि
त्रिरूपताया अपि श्रुतिसूत्रसिद्धत्वादिति भगवद्विराद्याचार्यैर-
प्युक्तेश्च । व्याप्तिनिर्णये व्याख्यातं चैतच्छ्रीनिवासाचार्यचरणैः ।
“अवस्थाभेदेनैकत्वानेकत्वयोर्विरोधाभावात् सर्वं घटितमेव”
इत्यादिना । एतदपि सिद्धान्तक्षीरणवे श्रीपुरुषोत्तमाचार्यचर-
णैराक्षेपसिद्धान्ताभ्यां निष्कर्षितम् । विस्तरभयादुपरम्यते । एत-
मेव विवक्षयाह—न किञ्चिद् दुरर्थकतेति । उक्तरीत्या सर्वं
सामञ्जस्यमित्यर्थः । उपसंहरति—इति श्रुतीनां निर्गलितोऽर्थ
इति । ब्रह्मणि तत्प्रतिपादकतया श्रुतीनां समन्वितत्वप्रकारस्य
सिद्धान्तः ।

अन्यया चापि परिपाठ्या व्याचष्टुमाह—अथवेति । यतो
वाच इत्यादाविति । आदिपदेन, अशब्दमित्यादीनां
व्याख्यातानां सर्ववाक्यानां संग्रहः । वाक्शब्दस्येति पूर्वपक्षयु-
च्चरितवाक्येषु पौनःपुन्येन पाठितस्य । लौकिकेति । वैदिकवि-
लक्षणशब्दपरत्वात् । न श्रुतिप्रतिपाद्यताया इति । निषिद्ध-
विलक्षणश्रौतशब्दवाच्यतायाः सुकरत्वमेवेत्यर्थः । तस्य लौकि-
कपरत्वे प्रमाणमाह—मनसा सहेति पाठ एवेति । अवधार-
णेन स्वार्थसागपरार्थकल्पनाशङ्का वार्यते । स्पष्टमित्यनेन संक-
ल्पपूर्वकत्वालौकिकशब्दस्येति तद्व्याप्तेरन्वयाव्यभिचारः सूच्यते ।
यत्र लौकिकवाग्विसर्गत्वं, तत्र मनःपूर्वकत्वमिति साहचर्यनिय-
मस्य श्रुतिमूलकत्वात् । तथाच श्रुतिः—मनसा वा अग्रे संक-
ल्पयस्य वाचा व्याहरति, यद्वै मनसा ध्यायति तद् वाचा वद-
तीत्यादिः । श्रौतशब्दे चोक्तन्यायस्य व्यतिरेकं प्रमाणयति—
षेदस्य सत्साहचर्यनियमाभावादिति । लौकिकशब्दव-
च्छ्रौतशब्दे मनोव्याप्तेरभावादित्यर्थः । उक्तार्थे श्रुतिर्गर्भितहेतु-

माह—प्रत्युत तस्येति । अलौकिकत्वप्रतिपादनादित्यस्य पूर्वं शास्त्रमुखेनेति शेषो योजनीयः । शास्त्रमुखेनाऽलौकिकत्व-प्रतिपादनादित्यर्थः । तथाच श्रुतिः—अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेवैतद् यद् ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेद इति ।

नन्वीश्वरमनःसाहचर्यस्य तत्रापि सत्त्वान्न व्यतिरेक इति चेन्न । ब्रह्मणि मनआदिकल्पनाया अप्रमाणकत्वात् । “अप्राणो ज्ञमना ” इति श्रुतेः । एतेन “ नमो वेदान्तवेद्याय, योऽसौ वेदे तिष्ठति, योऽसौ सर्वैर्वेदैर्गीयते, सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, नावेदविन्मनुते तं बृहन्तम् ” इत्याद्यन्वयव्यतिरेकगर्भितवाक्यकदम्बस्यानुपपत्तेरप्यत्र प्रामाण्यमुपलक्षितं बोध्यम् । इत्थं ब्रह्मणो वेदवाच्यताप्रतिपादनेन ब्रह्मणि त्रिविधमुख्यवृत्तिप्रवृत्त्यभावपक्षो निरस्तः । अयमभिप्रायः । यदुक्तं ब्रह्मणि जातिगुणादीनां रूढिवृत्तिप्रवृत्तौपयिकानामसंभवात् तत्प्रवृत्त्यभाव इति । तच्चुच्छम् । तद्धर्मगुणादीनां श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् । तथाहि यदुक्तं—“न तावद् गवादिवज्जासा निर्हेष्टुं शक्यम्, एकत्वादि”ति । तन्न समीचीनम् । एकत्वस्य जातित्वाभावेऽपि तदादीनां देवत्वबृहत्त्वादिधर्माणां बाधकाभावेनाकाशत्वादिवत् प्रतिपादयितुं शक्यत्वात् । एको देव इत्यादीनां त्वत्पठितश्रुतीनामेवात्र प्रमाणत्वात् । ‘ नापि शुक्ल इत्यादिवद् गुणवत्तया, निर्गुणत्वाद् ’ इत्युक्तिरपि तथैव बोध्या । तद्वर्णस्यापि शास्त्रेण मोक्षासाधारणतया असादरमुखेन प्रतिपादितत्वात् । तथाच श्रुतिः—

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।
तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ।
आदिसवर्णं तमसः परस्तात् ।

आम्रणत्वात् सुवर्णः ।

सत्पुण्डरीकनयनं मेघाभं वैद्युक्ताऽम्बरमिसादि ।

स्मर्यते च मनुना औषधवद्वाक्येन—

प्रशासितारं सर्वेषामणीयांसमणीयसाम् ।

रुक्माभं स्वप्नधीगम्यं विद्यात् तं पुरुषं परम्—इति ।

नच निर्गुणश्रुतिविरोध इति वाच्यम् । मायिकगुणादिपर-
त्वस्य पौनःपुन्येनोक्तत्वात् । नापि 'स्वरूपेण, अव्यक्तत्वाद्'
इत्युक्तिर्युक्ता । ससं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादि-
श्रुतीनां स्वरूपप्रतिपादनपरत्वस्य सर्वसंमतत्वात् । 'नापि
क्रियानिर्देशेन, निष्क्रियत्वाद्' इत्यपि न रोचकम् । विभुत्वेऽपि
अचिन्त्यशक्तित्वेनाविरोधात् । "अनेजदेकं मनसो जवीय"
इत्यादिश्रुतेः । निष्क्रियत्वश्रुतेः प्रयोज्यतानिषेधपरत्वाच्च दोषः ।
"नामानि सर्वाणि यमाविशन्ती"ति श्रुतिः स्पष्टं रूढिप्रवृत्तिम-
त्वादरेण स्वीकरोति । तस्मान्न रूढिप्रवृत्त्यभाव इति सिद्धम् ।
'नापि योगस्य तत्र प्रवृत्तिसंभवः । तत्प्रवृत्तिनिमित्तप्रकृतिप्रत्य-
यार्थत्वायोगाद्' इत्युक्तमपि तुच्छतरम् । ब्रह्मणो, बृंहि बृंहि
वृद्धावितिधात्वर्थतायाः श्रुतिस्मृतिभिः साधितत्वात् । तथाच
श्रुतिः—बृंहति बृंहयतीति ब्रह्मेत्यादि ।

हरिवंशे शिवः—

बृहत्त्वाद् बृंहणत्वाच्च तस्माद् ब्रह्मेति शब्दित इति ।

वैष्णवेऽपि श्रीध्रुववाक्यम्—

बृहत्त्वाद् बृंहणत्वाच्च यद्रूपं ब्रह्मसंज्ञितमिति ।

उक्तेभ्यो हेतुभ्यो योगरूढिप्रवृत्तेरपि सौकर्यं ज्ञातव्यम् ।

इत्थं शक्यसंभवो निरस्तः ॥

इदानीमुभयप्रकारकजघन्यवृत्त्यसंभवं निराकुर्वन्तत्रादौ गौ-

प्रवृत्तिपक्षो निवार्यते आक्षेपसमाधानाभ्याम्—नन्विद्यादिना ।

ननु गुणाशक्त्याद्यभ्युपगमे केवलनिर्गुणश्रुतिविरोधापत्तिर्दुर्वारेति चेन्न । तासां मायिकगुणादिनिषेधपरत्वात् । ब्रह्मणाः शक्तिगुणक्रियादीनां स्वाभाविकतायाः श्रुतिसूत्रसाधितत्वाच्च । एवं शक्त्यादीनां स्वाभाविकत्वे सिद्धे तत्संबन्धस्यापि तत्तायां विवादस्य निरवकाशत्वात् । एवंभूतस्य शास्त्रसमन्वितस्य ब्रह्मणाः, सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यो निदिध्यासितव्यः ' इत्यादिश्रुतिप्रमितेन ध्यानेन, ' यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते ननु* स्वाम् ' इत्यादिवाक्योक्त-
तदनुग्रहसहकृतेन, ।

भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परा-
वरे—इत्यादिमन्त्रप्रतिपादितात् तत्साक्षात्कारात्
कार्यकारणप्रकृतिसंबन्धात्मकप्रतिबन्धनिवृत्तौ स-
त्याम्,

निरस्तातिशयाह्लादसुखभावैकलक्षणा ।

भेषजं भगवत्प्राप्तिरेकान्तात्यन्तिकी मता—

इति सर्वज्ञपराशरोक्तश्रीभगवत्प्राप्तिलक्षणो
मोक्षः ॥

अत्र प्राप्तिर्नाम

“द्वयत्तरं तु भवेन्मृत्युस्त्यत्तरं ब्रह्म शाश्वतम् ।
ममेति च भवेन्मृत्युर्न ममेति च शाश्वतम् ॥
निर्ममो निरहंकार” इति शास्त्रोक्तेन इदं-
काराहंकारास्पदयोः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः स्वत्वममत्व-
भावनाशेन, “ममैवांशो जीवलोके । अंशो नाना-
व्यपदेशादि”ति शास्त्रोक्तस्वाभाविकतदीयतासं-
बन्धसाक्षात्कारपूर्वकं सुरसरित्प्रवाहवच्छ्रीभगव-
दनवच्छिन्नानुभूत्या स्थितिरिति । एषैव साम्य-
सायुज्यब्रह्मादिशब्दैः श्रुतिस्मृतिभिर्गीयते ।

यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं
कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।
तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय
निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥

जुष्टं, तरति शोकमात्मवित् । ब्रह्मविद् ब्रह्मैव
भवतीत्यादिश्रुतेः । मम साधर्म्यमागता इति
भगवदुक्तेश्च । ब्रह्मैव भवतीति बृहज्ज्ञानादिध-
र्मेण बृहत्त्वस्य तत्रापि भावान्न स्वरूपेणेत्यर्थः ॥

गुणेशादेः पूर्वं ब्रह्मण इति शेषो योक्तव्यः । तथाच ब्रह्म-
णो गुणशक्त्याद्यभ्युपगमे आदिपदेन ज्ञानबलक्रियादीनां
संग्रहः । तत्रोत्तरं—नेति । नोक्तश्रुतिविरोध इत्यर्थः । तत्र हेतु-
माह—तासामित्यादि । केवलो निर्गुणश्चेत्यादीनाम् । तत्रैव
हेत्वन्तरमाह—ब्रह्मण इत्यादि । श्रुतिसूत्रसाधितत्वादिति ।
“परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च”
इत्यादिश्रुतेः । “विवक्षितगुणोपपत्तेश्च” इत्यादिसूत्राच्च । तथाच
गुणादिमत्त्वे सिद्धे सादृश्यस्यापि तत्सामान्यगुणैः सत्त्वचैतन्या-
दिभिर्विक्तं शक्यत्वात्, परमं साम्यमुपैतीति श्रुतेर्मम साधर्म्यमा-
गता इति भगवदुक्तेश्च ।

किञ्च, ‘न हि लक्षणायाः प्रवृत्तेरवकाशः, शक्येन समं संब-
न्धाग्रहाद्’ इति यदुक्तं तदपि न रमणीयमित्याह—एवं शक्यता-
दीनामिति । सिद्धे, शास्त्रप्रतिपादितत्वेनेति शेषः । तत्संबन्ध-
स्येति । शक्तिशक्तिमतो, गुणगुणिनः क्रियातद्वत् इत्यादेरित्यर्थः ।
तत्तायां स्वाभाविकतायाम् । तथैव वाच्यवाचकशब्दपदार्थसं-
बन्धस्यापि स्वाभाविकत्वं शास्त्रप्रसिद्धमेव । “नमामः सर्ववचसां
प्रतिष्ठा यत्र शाश्वती” इत्यादिना पराशरादिभिः सर्वज्ञैस्तत्प्रति-
पादिताया उक्तत्वात् । ‘न च लक्षणयैव लक्ष्यस्वरूपोपस्थितिः ।
तस्याः स्मारकत्वाद्’ इति यदुक्तं, तन्न विरुद्धम् । लक्षणायाः
स्मारकत्वमात्रमेवास्तु । अस्माकमपीष्टत्वात् । नच तथात्वे लक्ष्य-
स्वरूपोपस्थित्यभावस्तदवस्थ इति वाच्यम् । शक्यता तदनुभाविक-
त्वस्याभ्युपगमात् । तथाहि । गङ्गायां घोष इत्यत्र तीरात्मकप-
दार्थस्य तीरपदानुभावितस्यैव गङ्गापदेन स्मारकत्वम् । न सर्वत्र
लक्षणाप्रवेशो युक्तः । अनवस्थाप्रसङ्गात् । व्यञ्जननादेर्लक्षणा-
यामन्तर्भावस्य पूर्वमेवोक्तत्वाच्च । एवं हि सर्वज्ञाचिन्सानन्तज्ञा-

क्तिब्रह्माभ्युपगच्छतां वैदिकानुयायिनामस्माकं किं वा दुर्व्यभि-
ति भावः । उक्तलक्षणस्य ब्रह्मणो निष्ठायाः फलं चतुर्थाध्याये
वक्ष्यमाणमपि प्रसङ्गादत्र चिन्त्यते—एवंभूतस्येत्यादिना ।
एवंभूतस्य ब्रह्मणः साक्षात्कारात् कार्यकारणप्रकृति-
संबन्धात्मकप्रतिबन्धकनिवृत्तौ सत्यां मोक्ष इत्यन्वयः ।
कीदृशस्येत्यपेक्षायां शास्त्रयोनित्वादिसाद्युक्तप्रमाणगर्भितविशेष-
णमाह—शास्त्रसमन्वितस्येति । शास्त्रं वाचकतया सम-
न्वितं येन तस्य । शास्त्रे वाच्यतया समन्वितं यत्
तस्येति वा । *

तथा स्वर्गपर्वणि वैशंपायनः—

वेदे रामायणे पुण्ये पुराणे भारते तथा ।

आदावन्ते च मध्ये च हरिः सर्वत्र गीयते—इति ।

साक्षात्कारादेव मोक्ष इत्यत्र किं मानमिति चेत् तत्राह—
मन्त्रप्रतिपादितादिति । मन्त्र एवात्र मानमित्यर्थः । तमेव
मन्त्रं पठति—भिद्यते हृदयग्रन्थिरित्यादि । अस्यार्थः । तस्मि-
न् ब्रह्मणि दर्शनगोचरे सति हृदयग्रन्थिः स्थूलसूक्ष्मरूपप्रकृति-
संबन्धो भिद्यते ध्वंसं प्राप्नोति । तत्कार्यभूताः सर्वे संशयाः स्वप-
रेतरतत्त्वविषयकाश्छिद्यन्ते । अस्य ब्रह्मसाक्षात्कारवतः कर्माणि
क्षीयन्ते । कर्मभिर्मुच्यत इति यावत् । तस्मिन्नितितच्छब्दार्थं विवृ-
ण्वंस्तत्स्वरूपमाह—परावरे इति । परे चिदचिद्वर्गा अवरे यस्मात्
तस्मिन् पुरुषोत्तम इति यावत् ।

प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इति श्रुतेः ।

यस्मात् क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ।—

इति भगवदुक्तेश्च । ननु तस्मिन् दृष्ट इति पदुक्तं, तत्र,

तस्यासम्भवत्वाद् दृष्टिगोचरताया इति चेन्न । तद्गुणरूपादि-
 मत्तया द्रष्टुमर्हते इत्युक्तमेव । “सदा पश्यन्ति सूरय” इत्यादिश्रु-
 तेः । “भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञातुं द्रष्टुं
 च तत्त्वेनेति” स्वयं भगवतैवोक्तत्वाच्च । दर्शने कोऽन्तरङ्ग इत्यत
 आह—ध्यानेनेति । तत्र प्रमाणमाह—श्रुतिप्रमितेनेति । तदेव
 प्रमाणं पठ्यते—सोन्वेष्टव्यः, निदिध्यासितव्य इत्यादि ।
 स्पष्टोऽर्थः । तत्र व्यभिचारशङ्कावारणाय सहकारिणमाह—वाक्यो-
 क्ततदनुग्रहसहकृतेनेति । श्रुतिप्रतिपादितेन तस्य भगवतो-
 ऽनुग्रहसहकृतेनत्यर्थः । वाक्योक्तेतिविशेषणेन पूर्ववत् प्रमाण-
 शङ्का निरस्ता । वाक्यं दर्शयति—यमेवैष इत्यादि । एष
 सर्वज्ञः सर्वेश्वरो यं कश्चिदपि क्षेत्रज्ञं वृणुते तेनैव लभ्यो, नान्यै-
 रित्यन्वयः । ‘पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया’
 इतिवचनात् । तत्र, यमिति शब्दः श्रीभगवत्प्रसादविषयवाचकः ।
 प्रसादविषयश्च निरतिशयप्रीतिविषय एवेति लोकप्रसिद्धः । स
 चानन्यभक्त एव । एतच्च स्वयमेवाह श्रीभगवानभ्यासेन—

सर्वारम्भपरिसागी यो मद्भक्तः स मे प्रियः ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ।

शुभाशुभपरिसागी भक्तिमान् यः स मे प्रियः—

इत्यादिना ।

नारायणीये नरनारायणौ नारदं प्रति—

नारदैतद्दि नौ ससं वचनं समुदाहृतम् ।

नास्य भक्तात् प्रियतरो लोके कश्चन विद्यते ॥

यतः स्वयं दर्शितवान् स्वमात्मानं द्विजोत्तमेति ।

अनन्यत्वं च, अन्यसाधनान्यफलान्यसम्बन्धशून्यत्वम् । तत्र-

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां निस्त्राभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥
 तेषामहं समुच्चर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।
 भवामि नचिरात् पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥
 तेषामेवानुकम्पार्थमहमज्ञानजं तमः ।
 नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥
 मन्मना भव मद्रक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।
 मच्चित्ता मद्रतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।
 कथयन्तश्च मां नित्यं नित्ययुक्ता उपासते ॥
 सर्वारम्भपरित्यागी । शुभाशुभपरित्यागी । सर्वधर्मान् परि-
 त्यज्य । तमेव शरणं गच्छेत्तादिभिरन्वयव्यतिरेकगर्भितैः स्वस्यैव
 श्रीभगवतः स्वेनैव स्वप्रियाणां साधनत्वबोधनादन्यसाधनं निर-
 स्तम् ।

एवमेव च,

यान्ति देवव्रता देवान् पितॄन् यान्ति पितृव्रताः ।
 भूतानि यान्ति भूतेभ्यः यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥
 मामेवैष्यसि युक्तवैवमात्मानं मत्परायणः ।
 मामेवैष्यसि सर्वं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥
 मद्रक्तं मद्रदिज्ञाय मद्रावायोपपद्यते ।
 मम साधर्म्यमागताः ।
 मामुपेक्ष पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ॥
 नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां मताः ।
 आत्मसंयुवताल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन ॥
 मामुपेक्ष तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ।
 यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥
 स तु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्ति ते ।

मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्सधमां गतिम्—
 इत्यादिभिश्च प्रतिज्ञापूर्वकान्वयव्यतिरेकसहकृताभ्यासलि-
 ङ्गालङ्कृतवाक्यैः स्वात्मनो भिन्नफलस्य निषेधो विस्तृतः ।

किञ्च नारायणीयाख्यानेऽपि स्वयमेवार्जुनं प्रसेवमेवाह-
 चतुर्विधा मम जना भक्ता एवेति मे श्रुतम् ।

तेषामेकान्तिनः श्रेष्ठा ये चैवानन्यदेवताः ॥

अहमेव गतिस्तेषां निराशीःकर्मकारिणाम्—

इत्यादिना सिद्धान्तितम् । तथैव हि,

ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः ।

मद्भक्त एतद् विज्ञाय । स मे प्रियः । अहं स च मम प्रियः ।
 तद्धाम परमं मम । प्रतिजाने प्रियोऽसि मे—इत्यादिवचनसंद-
 र्भेण परस्परसंबन्धिसंबन्धयोर्वैशद्येन प्रतिपादनादन्यसंबन्धोऽपि
 स्पष्टं निषिद्धः । तद् सिद्धमुक्तलक्षणानन्यत्वम् । तदवच्छिन्न-
 स्तत्प्रसादविषय इति ।

किञ्च, यमित्यत्रैकवचनम्,

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद् यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः—

इति वचनादुक्तलक्षणाधिकारिणां निरतिशयदुर्लभतां सूच-
 यति ।

तत्र तावदसंख्याः क्षेत्रज्ञास्तेष्वसंख्या एव मनुष्ययोनयस्ते-
 ष्वपि केचिन्मनुष्याः शास्त्राधिकारिणस्तेष्वपि केचिद्यत्रसंभावना-
 मात्रपरास्तेषु केचिद् यत्रपरायणाः । यत्रपरायणानां केचिद्
 विरला यत्रसिद्धाः । तेषां केचित् तत्त्वजिज्ञासवः । तेषां
 केचिच्छास्त्रतत्त्वज्ञाः । तेषामपि कश्चिदुक्तलक्षणो मन्निष्ठावानिति
 श्लोकार्थ एवैकवचनेन श्रुत्या द्योयत इति भावः । अपिच ।

यमित्यत्र यच्छब्दसामान्यादुक्ताधिकारिणो जातिकुलादिगौरव-
तानियमोऽपि निरस्तः । “ ये जनाः पर्युपासते । चतुर्विधा
भजन्ते मां जनाः । मद्भक्त ” इत्यादिनाभ्यासस्य व्यक्ततया
सर्वत्र गीतापाठे जात्यादेरधिकारिविशेषणतया कुत्राप्यस्मरणात् ।

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥—

इत्यादिना सर्वेषामप्यधिकारित्वेन ग्रहणात् । अन्यत्रापि
नारायणीये भगवदेकान्तिनां सर्वेभ्यो विलक्षणगतिप्रतिपादनाच्च ।

सहोपनिषदान् वेदान् ये विप्राः सम्यगाश्रिताः ।

पठन्ति विधिमास्थाय ये चापि यतिधर्मिणः ॥

तेभ्यो विशिष्टां जानामि गतिमेकान्तिनां नृणामित्यादिना ।

अथ, एष इत्यनेन, “ तेषामहं समुद्धर्ता । प्रतिजाने । ददामि
बुद्धियोगं तम् । योगक्षेमं वहाम्यहम् । अहं सर्वस्य प्रभवः ।
मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय । भक्त्या त्वनन्यथा
शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ” इत्यादिसर्वसाधनफलादिदातृत्वप्रति-
ज्ञाता सर्वज्ञो भगवान् पुरुषोत्तम उच्यते । “ एष भूताधिपति-
रेष लोकपाल एष त आत्माऽन्तर्यामी ” इत्यादिश्रुतेः । एवेति
तन्त्रपाठः । एवैवंसर्थः । एकेन, नान्यैरिति साधनान्तरं व्यावृत्तम् ।

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथेसादिवचनात् ।

न हि यज्ञफलैस्तात न तपोभिश्च संचितैः ।

शक्यते भगवान् द्रष्टुं न दानेन न चेज्यया ॥—

इत्यादिनोत्तरकाण्डे श्रीभगवत्सन्तुक्मारवचनाच्च । द्विती-
याऽवधारणेन चोक्तलक्षणभिन्नाधिकारिनिषेधः । तथाच, “ देवा
अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकाङ्क्षिण ” इत्यादिवचनात् ।

न स शक्यः सुरैर्द्रष्टुं नाऽसुरैर्न च पन्नगैः ।
 यस्य प्रसादं कुरुते स वै तं द्रष्टुमर्हति ॥
 तद्वक्तैस्तद्गतमाणैस्तच्चित्तैस्तत्परायणैः ।
 शक्यते भगवान् द्रष्टुं ज्ञाननिर्द्धतकिंस्त्रिषैरिति— तत्रैव
 सनत्कुमारवचनात् ।

एकतश्च द्वितश्चैव त्रितश्चैव महर्षयः ।

इदं मे समनुप्राप्ता मम दर्शनलालसाः ॥

न च मां ते ददृशिरं न च द्रक्ष्यति कश्चन ।

अस्ते श्लोकान्तिकं चैषां त्वं चैवैकान्तिको ममेति— नारदं
 प्रति भगवतः श्वेतद्वीपपतेर्वचनाच्च । तच्च, प्रपत्तिचिन्तामणौ
 भगवच्चरणैस्तत्त्वार्थैस्तद्याख्यातृभिः श्रीचरणैर्विश्वाचार्यैश्च चर-
 मश्लोकव्याख्यायां निपुणं प्रपञ्चितं, विस्तरभयादुपरम्यते । कि-
 श्रोक्तार्थदाढ्यार्थं तुल्यार्थकमपि वाक्यान्तरमुदाहरति—तस्यै-
 ष आत्मा वृणुते तनुं स्वामिति । व्याख्यातप्राया चेयं
 श्रुतिः । आदिना, “तमक्रतुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसा-
 दान्महिमानमीशम्” इत्यादिश्रुतीनां संग्रहः । कार्यकारणेति ।
 कार्यमत्र स्थूलशरीरम् । कारणं सूक्ष्मशरीरम् तद्रूपायाः प्रकृतेः
 सम्बन्ध एव स्वरूपं यस्य स चासौ प्रतिबन्धकश्च, तस्य
 निवृत्तौ सत्यामिसर्थः । मोक्ष इत्युक्तं, तस्य च श्रीपराशरोक्त-
 मेव लक्षणमाह । श्रीभगवत्प्राप्तिलक्षणो मोक्ष इति ।
 भगवत्प्राप्तिरेव लक्षणं यस्य सः ॥

कीदृशी प्राप्तिरित्याशङ्क्य तां विवृणोति—अत्र प्राप्तिर्ना-
 मेति । श्रीभगवदनवच्छिन्नानुभूत्या स्थितिरिति तत्त्वं प्राप्तेर्लक्षण-
 मिसर्थः । अनुभूत्येत्युक्ते ध्यानादावपि तस्याः सत्त्वात् तत्राति-
 प्रसङ्गस्तद्धारणायाह—अनवच्छिन्नेति । तत्र तावत्कालीना-

मुमुक्षौ ससामम्भनवच्छिन्नत्वं नास्तीत्यर्थः । यद्वा परेषां संमतायां
 जीवन्मुक्तावपि सस्याः सत्त्वेनातिव्याप्तेस्तद्यावृत्तये आह—अ-
 नवच्छिन्नेति । जीवन्मुक्तौ विक्षेपलक्षणपरिच्छेदस्य तैरपि स्वी-
 कृतत्वात् । ननु क्षेत्रज्ञस्वरूपानुभूतेरप्यनुभवितुरपेक्षयानवच्छि-
 न्नत्वात् तत्रातिव्याप्तिरिति चेत् तत्राह—भगवदिति । भग-
 वदनुभूतेर्निरपेक्षानवच्छिन्नत्वान्महद्वैलक्षण्यमिति भावः । केषा-
 श्चिन्मतेऽनुभूतेरेव मोक्षस्वरूपाऽभ्युपगमात् तत्र व्यभिचारवार-
 णाय स्थितिपदम् । अनुभूतेरनुभवितुर्वैलक्षण्यादेवंभूतानुभूत्या
 स्थितो मुक्तसंज्ञक इत्यर्थः । ननु भगवदनुभूतेर्निरपेक्षानवच्छिन्न-
 ताभ्युपगमे विभुत्वापत्तिस्तत्त्वे च तस्या बद्धेषु विषयप्रवणेष्वपि
 व्याप्तत्वादतिप्रसङ्गो दुर्वारः । तथात्वे सर्वमोक्षापत्तेः । व्यतिरेके
 चासम्भव इति चेत् तत्राह— क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः स्वत्वममत्व-
 भावनाशेनेति । श्रीभगवदनुभूतेस्तेष्वपि सामान्यतः सत्त्वेन
 तेषां धर्मभूतज्ञानशक्तेस्तदनुभवासाधारणभूताया अनादिप्रकृति-
 सम्बन्धेनैवावृत्तत्वाज्जन्मान्धस्य सूर्योदितेऽपि तत्प्रकाशानुभवा-
 ऽभाववन्न प्रकाशतेऽतो न किञ्चिद् विरुद्धमिति भावः । प्रकृति-
 सम्बन्धात्मकप्रतिबन्धकनिवृत्तौ सस्यां मोक्ष इत्युक्तम् । तत्र
 किमात्मकः सम्बन्ध इत्यपेक्षायां तत्स्वरूपं ज्ञापयन् विशिन्निष्टि-
 हृदंकारार्हंकारास्पदयोरिति । अनयोः स्वत्वममत्वस्वात-
 न्यभावस्यैव प्रकृतिसम्बन्धरूपत्वात् तद्भावाभावयोर्बन्धमोक्ष-
 बीजत्वमिति निष्कर्षः । तत्राप्रामाण्यशङ्कां निरासयति, अश्व-
 मेधपर्वणि पठितसूत्रकारवाक्येनैवान्वयव्यतिरेकगर्भितेन— ह्यच्चरं
 तु भवेन्मृत्युरस्यच्चरं ब्रह्म शाश्वतम् । ममेति च भवे-
 न्मृत्युर्न ममेति च शाश्वतमिति । ममेति मृत्युर्बन्धः ।
 “प्रमादं वै मृत्युमहं ब्रवीमि” इति श्रुतेः । परकीयस्वकीयत्वा-

भिमानस्यैव प्रमादत्वाद् । न ममेति ब्रह्म शाश्वतं, ब्रह्मवदेक-
 रसो मोक्ष इत्यर्थः । तदेवोपोद्वलयति, द्वादशाध्यायपठितभगव-
 द्वाक्येन—निर्ममो निरहङ्कार इति । “स मे प्रिय” इत्युत्तरे-
 णान्वयो ज्ञातव्यः । बद्धानां विषयप्रवणानां तदनुभूतिप्रकाशा-
 भावे हेतुमाह—स्वाभाविकतदीयतासम्बन्धसाक्षात्कार-
 पूर्वकमिति स्वाभाविकस्येस्य पूर्व, क्षेत्रज्ञस्येति योजनीयम् ।
 तत्र भगवद्वाक्यं प्रमाणयन् विशिनष्टि—ममैवांशो जीव-
 लोके जीवभूतः सनातन इति । सनातन—इति, अंशस्य
 विशेषणम् । सनातनोऽंश इत्यर्थः । एतैर्नोपाधिकभेदवादः स्पष्टं
 निरस्तो भगवतेति ज्ञायते । तदर्थकं वक्ष्यमाणं सूत्रमपि पठ्य-
 ते—अंशो नानाव्यपदेशादिति । एतच्च, “अंशो शेष पर-
 स्ये”सादिश्रुतीनामप्युपलक्षणम् । बद्धानां तु उक्तलक्षणसम्ब-
 न्धस्याऽऽवृत्तत्वात् प्रकाशत इत्यर्थः । अनवच्छिन्नत्वे दृष्टान्तः—
 सुरसरिर्त्प्रवाहवदिति । तत्र पराशरवचनमनुवदति—निर-
 स्तातिशयाह्लादसुखभावैकलक्षणा । भेषजं भगवत्प्रा-
 प्तिरेकान्तात्यन्तिकी मतेति । उक्तेनैव लक्षणेन श्लोकोऽपि
 व्याख्यातप्राय एव । तथाहि । भगवत्प्राप्तिर्भेषजमित्यन्वयः ।
 प्रकृतिसम्बन्धरूपरोगस्येति शेषः । कीदृशीत्यपेक्षयाह—निरस्ते-
 ति । निरस्तोऽतिशयाह्लादो यस्मात् तथाभूतेन मुखेन भावः
 स्थितिरेवैकं लक्षणं यस्याः सा । अत एवैकान्तात्यन्तिकी निर-
 तिशया च । एतच्च सर्वं परिष्कारमुखेनोक्तमेव । श्लोकस्य
 परिष्कार एव लक्षणतया प्रतिपादितो, न स्वतन्त्रः । सर्वज्ञ-
 पराशरोक्तश्रीभगवत्प्राप्तिलक्षणो मोक्ष इति प्रतिज्ञा-
 तत्वादित्यर्थः । ननु भगवत्प्राप्तिरेव मोक्ष इत्युक्तं, तदनुपपन्नम् ।
 अतिष्वन्यथैव दर्शनादिति चेत् तत्राह—एवैवेति । उक्तलक्ष-

णैवेत्यर्थः । तान्येव ज्ञापकानि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि पठन्ते—
यदा पश्यः पश्यते इत्यादीनि । ब्रह्मैव भवतीत्यत्र माया-
वादभ्रान्तिं वारयति—बृहज्ज्ञानादिधर्मणेत्यादिना ॥

कैश्चिच्च “सोऽयं देवदत्तः । दत्तामस्त्वमसी”त्यादिवाक्य-
श्रवणज्ञानादेवाज्ञाननिवृत्तिः । तथात्वे च कारणाभावे कार्या-
भाव इति न्यायात् स्वरूपविषयकाज्ञाननिवृत्तौ बन्धनकारणा-
ऽज्ञानस्य नाशान्मोक्ष इति मन्यते । तन्निराकरोति—नचेत्यादिना ॥

नच वाक्यज्ञानमात्रादज्ञाननिवृत्तिलक्षणो
मोक्ष इति संभावनीयः । अपि तु तद्वाच्यसाक्षा-
त्कारेणैव । तत्र च ध्यानस्यैवान्तरङ्गत्वात् । “श्रो-
तव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य” इति श्रुत्या
वाक्यज्ञानानन्तरमननव्यवहितध्यानस्यैव स्पष्ट-
मन्तरङ्गत्वविधानात् । अन्यथा रोगिणो भेषज-
श्रुतिमात्रादेव तत्सेवनम् ऋतेऽपि, रोगनिवृत्तिप्र-
सङ्गात् । ननु, नायं सर्पो मा भी रज्जुरेषेत्याप्तवा-
क्याद् भयनिवृत्तिदर्शनात् तथा प्रकृतेऽपि संग-
च्छत इति चेन्न । तत्रापि रज्जुस्वरूपसाक्षात्का-
रद्वारेणैव भ्रान्तिनिवृत्त्या भयनाशनिश्चयात् ।
तथात्रापि श्रवणानन्तरं वाक्यज्ञानावगतेऽपि त-
त्साक्षात्कारौपयिकासाधारणध्यानेन तद्दर्शने कृते
उक्तलक्षणो मोक्षः । तथाच, “ भिद्यते हृदयग्र-

न्यिरि ” त्यादिप्रमाणस्य पूर्वोक्तत्वादत्रापि द्रष्ट-
व्यम् ॥

इति न संभावनीय इत्यन्वयः । एतत्संभावनायोग्योऽपि
नास्तीत्यर्थः । इतिशब्दार्थस्य विवरणमाह—वाक्यज्ञानमा-
त्रादिति । किन्तर्हि तदिति चेत्तत्राह—अपि तु तद्व्याच्य-
साक्षात्कारेणैवेति । न वयं वाक्यज्ञानस्य साधनत्वं वारया-
मः । तस्यापि “श्रोतव्य” इत्यादिना श्रूयमाणत्वात् । किन्तु
साक्षात्कारव्यवहिततया स्वातन्त्र्याभावादन्तरङ्गत्वं निषेध्यत
इति यावत् । तदेवाह—तत्र चेसादि । तत्र साक्षात्कारे ।
ध्यानस्यैवेत्यत्रैवकारस्तदन्यसाधनव्यावृत्तिपरः । नान्येषां तद्भि-
न्नानामित्यर्थः । अन्तरङ्गत्वादिति । स्वतन्त्रत्वेन साक्षादुपयो-
गित्वात् । उक्तार्थे शास्त्रप्रमितहेत्वन्तरं कथयन् वाक्यज्ञानस्या-
त्यन्तबहिरङ्गतां बोधयति, श्रुतिमुखेनैव—श्रोतव्य इत्यादिना ।
श्रुत्यैव वाक्यज्ञानोत्तरं, तत्रापि मननरूपसाधनान्तरव्यवधानेन ।
किञ्च । स्पष्टं कण्ठरवेणैव, नार्थगौणकल्पनयेति । नास्माकं
वाक्यस्य स्वातन्त्र्यनिषेधे आग्रहः । अपि तु श्रुतेरेव । तथाहि
श्रोतव्य इति वाक्यज्ञानात्मकं श्रवणं विधाय ततश्च मन्तव्य इति
मननस्य तन्मध्ये व्यवधानं कृत्वा पश्चाच्चोपसंहारोक्त्यैव निदि-
ध्यासितव्य इति ध्यानस्यान्तरङ्गत्वं विधत्त इति भावः ।

उक्तसिद्धान्तमसहिष्णुः पुनराक्षिपति—नन्विषादि । आप्त-
वाक्यादिसादि । दृष्टान्तसाधितो हेतुः । नाप्ये सर्वे इत्याद्यु-
दाहरणम् । यथा शास्त्रवाक्याद् भयनिवृत्तिस्तथा प्रकृतेऽपि वेद-
स्याप्ततरत्वात् तद्वाक्याद् बन्धनिवर्तने किं विकल्प इति भावः ।

अत्र प्रयोगः—वाक्यश्रवणान्मोक्षः । लोके तथा दर्शनात् । आप्त-
वाक्यजन्यसर्पादिभयनाशवदिति शङ्कार्थः । परैः कथितेऽर्थेऽनु-
पपत्तिं दर्शयन् समाधत्ते—नेति । तदेव द्रढयति, हेतुमुखेन—
तत्रापीत्यादिना । तत्रापीति । आप्तवाक्यश्रवणजन्यविश्वासे-
ऽपि । आप्तवाक्यश्रवणजन्यविश्वासेन भयनिवृत्तिरित्यत्र न विवा-
दः । परन्तु रज्ज्वादिस्वरूपसाक्षात्कारव्यवधानेनैव, न तु स्वात-
न्त्र्येण । तच्छ्रवणानन्तरमपि भयकम्पादेस्तादवस्थदर्शनादि-
त्यर्थः । उक्तन्यायं दार्ष्टान्तिकेऽतिदिशन् सिद्धान्तयति—तथा-
त्रापीत्यादिना । स्पष्टार्थः । उक्तप्रक्रियाकत्वात् तत्र पूर्वपठित-
मेव वाक्यं प्रमाणयन् स्मारयति—तथाच, भिद्यत इत्यादि-
ना । किं बहुना, वाक्यस्य मोक्षेऽन्तरङ्गत्वमभ्युपगच्छतां श्रुतय
एव परिहसन्त्य उक्तसिद्धान्तं बहु मन्यमान्या उररीकुर्वन्त्यस्तन्नि-
षेधं कण्ठरवेणैव हिण्ड्यन्त्य आक्रान्ति “शृण्वन्तोऽपि बहवो यं न
विद्युः । नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः । तमक्रतुं पश्यति वीतशोको धातुः
प्रसादान्महिमानमात्मन” इत्यादय इत्यलं विस्तरेण ॥

स्यादेतत् । ध्यानेनोक्तरीत्या मोक्ष इति । एष पक्षश्चास्मदे-
कदेशिभिर्वाचस्पत्यादिभिरपि स्वीकृतः । तथापि मोक्षस्य जन्यत्वा-
पातादनित्यत्वं दुर्वारमित्याशयेनाशङ्क्यते—नन्विषादिना ।

ननु ध्यानस्य मानसक्रियाविशेषस्य मोक्षा-
न्तरङ्गत्वे तस्य तज्जन्यत्वेन घटादिवदनित्यताप्रसङ्ग
इति चेन्न । तस्य तु साक्षात्कारप्रतिबन्धकरूपा-
वरणभङ्गेनैव नैराकाङ्क्षयान्न तज्जन्यत्वं, न सुत-

रामनित्यत्वमुक्तलक्षणमोक्षस्य । नच ध्यानस्य
 क्रियाविशेषत्वेन पुरुषतन्त्रता कल्पनीया । तस्य
 स्वाभाविकाचिन्त्यानन्तशक्तिब्रह्मविषयकत्वेन वे-
 दैकगम्यतया ज्ञानवत् प्रमाणतन्त्रत्वाज्ज्ञानाभि-
 मन्त्रत्वाच्च । तथाच ब्रह्मणः सार्वज्ञ्यादिमत्तया सर्व-
 वैलक्षण्येन च वेदनस्य ध्यानज्ञानशब्दाभ्यां प्रति-
 पाद्यमानत्वाच्छास्त्रमुखेन “ऋते ज्ञानान्न मुक्तिः ।
 तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति । पृथगात्मानं प्रेरितारं
 च मत्वा । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य । भोक्ता
 भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा । निश्चाय्य तं मृत्युमुखात्
 प्रमुच्यते । भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ॥
 सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ।
 मद्भक्त एतद्विज्ञाय मद्भावायोपपद्यते । इदं ज्ञान-
 मुपाश्रित्य । इदमेकं सुनिष्पन्नं ध्येयो नारायणः
 सदा । तद् ब्रह्म परमं धाम तद्व्येयं मोक्षकाङ्क्षि-
 णा । श्रुतिवाक्योदितं सूक्ष्मं तद्विष्णोः परमं
 पदम्” इति शास्त्रस्योक्तलक्षणवेदनमेवार्थः ।
 अन्यथा त्वत्संमतस्य ज्ञानस्यापि मानसत्वावि-
 शेषेणोक्तन्यायस्य तत्राप्यवतारणशक्यत्वात् ।

ध्यानस्य मोक्षान्तरङ्गत्वाभ्युपगमे तस्य मोक्षस्यानि-
 त्यत्वप्रसङ्ग इति योजना । अनित्यत्वे हेतुमाह—तज्जन्यत्वे-
 नेति । ध्यानजन्यत्वेन । तत्र दृष्टान्तः—घटादिवदिति । कथ-
 मित्यपेक्षायां जन्यत्वे हेतुगर्भितविशेषणमाह—क्रियाविशेष-
 स्येति । मानसक्रियाविशेषत्वादिति यावत् । तथाचात्र प्रयोगः—
 उक्तलक्षणो मोक्षः, अनित्यः । मानसक्रियाजन्यत्वात् । यदेवं
 तदेवम् । शारीरिकक्रियाजन्यघटादिवदिति शङ्कासंदर्भः । तत्रो-
 च्तरमाह—नेति । नास्तिशङ्कास्थितिपदमत्रेत्यर्थः । तत्र हेतुः—
 तस्येत्यादि । तस्य ध्यानस्य नैराकाङ्क्षत्वात् कृतकृत्यत्वात् ।
 यथा तव मते ज्ञानस्यावरणभङ्गेनैव परिक्षीणत्वान्न तज्जन्यत्वं
 मोक्षस्य, तथाऽस्माकं ध्यानस्यापि तुल्ययोगक्षेमत्वान्नोक्तदोषग-
 न्धस्पर्शावकाश इत्याह—न तज्जन्यत्वमिति । निमित्ताभावे
 नैमित्तिकाभाव इति न्यायमवतारयन् सिद्धान्तमाह—न सुत्त-
 रामनित्यत्वमुक्तलक्षणमोक्षस्येति । उक्तप्रयोगस्य स्वरू-
 पासिद्धलक्षणेन हेत्वाभासेन गिलनान्न प्रामाण्यमिति भावः । ननु
 'यथा तव मते ज्ञानस्य'इत्यनेन यद् ध्यानस्य ज्ञानसादृश्यमुक्तं, तद-
 युक्तम् । तस्य क्रियात्वेन पुरुषतन्त्रत्वान्महद्वैलक्षण्यमिति शङ्कां
 निराकरोति—नचेत्यादिना । कल्पनीयेति । कल्पनावि-
 षयीकर्तुमनर्हति । तत्र हेतुः—तस्यापि ज्ञानवत् प्रमाणत-
 न्त्रत्वादिति । तत्र, तस्येति । ध्यानस्य । यथा युष्माकं ब्रह्म-
 विषयकं ज्ञानं प्रमाणतन्त्रं, न पुरुषतन्त्रं, तथास्माकं ध्यानेऽपि
 तुल्यन्याय इत्यर्थः । किं तत्र मानमिति चेच्छास्त्रमेवेत्याह—वेदै-
 कगम्यतयेति । ननु क्रियाया अपि विध्यात्मकवेदमुखेनैव श्रूय-
 माणत्वाविशेषाद् ध्यानस्यापि तथात्वमेवेति चेत् तत्राह—तस्य
 स्वाभाविकेसादि । क्रियाया वैदिकत्वेऽपि तस्या दृश्यप्राकृ-

तसाध्यवस्तुविषयकत्वादस्य च निसिद्धैकैरसोक्तलक्षणवस्तु-
विषयत्वान्महान् भेदोऽतो न पुरुषतन्त्रत्वम् । प्रमाणतन्त्रमेव
ध्यानमिति भावः । प्राकृतवस्तुविषयकध्यानस्य तु क्रियासादृ-
श्यात् पुरुषतन्त्रत्वं स्वभीष्टमेव । तच्चान्यविषयकज्ञानेऽपि समा-
नमित्युक्तं कर्ममीमांसकैरपि—

सर्वत्रैव हि विज्ञानं संस्कारेणोपगम्यते ।

पराङ्गं चात्मविज्ञानादन्यत्रेत्युपधार्यताम् ॥—

इत्यादिना । तच्च वक्ष्यते तृतीयाध्याये । ध्यानस्य क्रिया-
भिन्नत्वे हेत्वन्तरमाह—ज्ञानाभिन्नत्वाच्चेति । ज्ञानशब्दस्य
पूर्वं तस्येति पदं योजनीयम् । वेदैकगम्यतयेत्युक्तं, तद् प्रप-
ञ्चयति—तथाचेत्यादिना । ब्रह्मणो वेदनस्यैव ध्यानज्ञान-
शब्दाभ्यां शास्त्रमुखेन प्रतिपाद्यमानत्वादिसन्धयः ।
कथमिसपेक्षायामन्यप्रमाणागोचरतया वैलक्षण्यं दर्शयन् प्रति-
ज्ञातां वेदैकगम्यतां व्यनक्ति—सार्वश्यादिमत्तयेति । तत्र
हेत्वन्तरमाह—सर्ववैलक्षण्येन चेति । क्षेत्रक्षेत्रज्ञकालकर्मादी-
नामन्तर्यामितया तेभ्यो वैलक्षण्याच्चेत्यर्थः । अयं भावः । ब्रह्मणः
स्वरूपमात्रस्य ध्यानाविषयत्वेन विवादः । किन्तु सार्वश्यादिम-
त्त्वेन तद्विषयत्वं वाच्यम् । एतच्च ज्ञानेऽपि तुल्यमिति शास्त्र-
मुखेनेत्युक्तम् । तदेव शास्त्रं पठन्नुक्तार्थं योजयति—ऋते
ज्ञानादिसादि । श्रुतीनां, भोक्तारं यज्ञतपसामिसादिस्मृतीनाञ्च
सर्वज्ञत्वादिमत्त्वेन वेदनमेवार्थ इत्युक्तार्थानङ्गीकारे उक्तदोषस्य
तन्मतेऽप्यतिव्याप्तिं दर्शयन् हेत्वन्तरमाह—अन्यथेति । ज्ञान-
स्यापि मानसत्वाविशेषेणेति । अनेन भगवदनुग्रहासहकृ-
तज्ञानस्य विघ्नबाध्यत्वेन प्रत्युत बन्धनहेतुत्वेन चाकिञ्चित्का-
स्तिव द्योतितं बोध्यम् । तथाच श्रीभगवतैवोक्तम्—

ज्ञानविज्ञाननाशनमिति ।

सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघेति च ॥

यद्यप्यत्र सत्त्वस्य बन्धनहेतुताप्रतिपादने श्रीभगवत्स्तात्पर्यं न, ज्ञानस्य गुणत्रयप्रकरणत्वात् । तथापि ज्ञानस्य तत्र व्यापाररूपत्वादस्ति बन्धनहेतुत्वमिति भावः । उक्तज्ञानस्य भगवदनुग्रहासहकृतत्वं द्योतयन् विशिनष्टि—त्वत्संमतस्येति । उक्तज्ञानमुपलक्षणं साधनमात्रस्य । अस्मन्मते साधनमात्रस्य भगवदुपेक्षितस्याकिञ्चित्करत्वेनाज्ञानसादृश्यात् । अत एव, ध्यानेन तदनुग्रहसहकृतेनेत्युपक्रमाद् व्यतिरेके ध्यानेऽप्युक्तन्यायोपसर्पणादिति भावः । उक्तन्यायस्येति । तज्जन्यत्वेनानित्यत्वमित्यस्य । तत्रापि तव मतेऽपि । तथात्वेचोक्तदृष्टतायाः समानत्वादुक्तसिद्धान्तस्यैव वरीयस्त्वमित्यर्थः ।

अपिच । चतुर्विधप्रसिद्धक्रियाजन्यपदार्थस्यानित्यत्वाश्रयताघटना तत्रोक्तशङ्काप्रवेशच्छिद्रं लभते । प्रकृते तु नैतदस्तीत्याशयेनाह—किञ्चेति ।

किञ्चोक्तलक्षणाभगवदनुभूतेराश्रयविषयाभ्यां स्वरूपतश्चतुर्विधक्रियाजन्यत्वाभावादपि नानित्यत्वकल्पनावकाशः ।

तत्र न तावदाश्रयेण । तथाहि तदनुभूत्याश्रयः क्षेत्रज्ञः । स च नोत्पाद्यः कटादिवत् । तस्याजत्वात् । “अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः । अजो नित्यः

शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे
 इति वचनात् । नापि चाप्यः । स्वस्वरूपत्वेन
 नित्यप्राप्तत्वात् । अन्यप्रामाणानपेक्षत्वाच्च । नापि
 विकार्यो दध्यादिवदयम् । षड्विकारहीनत्वात् ।
 “न जायते म्रियते वा विपश्चित् । न जायते म्रियते
 वा कदाचिन्नायं भूत्वा भविता वा न भुय” इत्या-
 दिप्रमाणात् । न च संस्कार्यः । स च द्विविधः ।
 गुणाधानदोषापकर्षभेदात् । नाद्यः । नित्यज्ञाना-
 दिगुणवत्त्वात् । ज्ञोऽत एव । न हि विज्ञातुर्वि-
 ज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते, अविनाशित्वात् । “एतद्
 यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विद” इत्यादि शा-
 स्त्रात् । नापि द्वितीयः । विज्ञानरूपत्वेनास्पृष्टदोष-
 गन्धत्वात् । “योऽयं विज्ञानघन” इति श्रुतेः ॥

ननु क्षेत्रज्ञस्य सर्वथा प्राकृतदोषसंबन्धा-
 भावेऽभ्युपगम्यमाने बन्धमोक्षव्यवस्थाभङ्गप्रसङ्गः ।
 संबन्धे च व्यवस्थासिद्धौ सत्यामपि तदपाकरण-
 लक्षणसंस्कारस्यावश्यंभावित्वात्, तर्हि कथं सं-
 स्कार्यत्वाभाववत्वमिति चेन्न । तस्य धर्मात्मकज्ञा-
 नमेवानादिकर्मात्मकाज्ञानसंवलितत्वेन संकुचि-
 तम् । सैव बद्धावस्थेति कथ्यते । भूयो भगवत्-

प्रसादेन तत्संकोचकारणप्रकृतिसंबन्धध्वंसे सति
स्वस्वाभाविकज्ञानप्रकाशेन मोक्षो, न स्वरूपतो
बन्धमोक्षावतो नोक्तदोषावकाशः । तत् सिद्धं
भगवदनुभूतेराश्रयेण क्रियाजन्यताभाववत्त्वम् ।
नापि विषयतस्तथात्वम् । विषयश्चास्याब्रह्मैव ।
तस्य चतुर्विधक्रियाजन्यत्वाभावे सर्वेषामपि संम-
तत्वेन विवादाभावात् । अत एव न स्वरूपतोऽ-
पीति । तस्याः स्वाभाविकत्वात् । ब्रह्मस्वरूपवत् ।
तस्मान्न कथमप्युक्तलक्षणमोक्षे अनित्यत्वकल्प-
नागन्धसंबन्धसंस्पर्शः ।

तत्र तावद् भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्याश्रयविषयस्वरूपभेदाद्
अंशत्रयवत्त्वेऽपि न केनाप्यंशेन क्रियाजन्यत्वकल्पनागन्धस्पर्श
इति वक्तुं प्रतिजानीते—उक्तलक्षणभगवदनुभूतेराश्रयवि-
षयाभ्यां स्वरूपतश्च नानित्यत्वकल्पनावकाश इत्यन्वयः ।
तत्र हेतुः—चतुर्विधक्रियाजन्यत्वाभावादिति । तत्राश्रयः
प्राप्ता, विषयश्च प्राप्यः, स्वरूपं च प्राप्तिरिति विवेकः । अत्रायं
प्रयोगः सूचितः । भगवत्प्राप्तिरनित्यत्वकल्पनानवकाशवती ।
क्रियाजन्यत्वाभावात् । यन्नैवं तन्नैवम् । घटादिवत् । अन्वये वा
ब्रह्मस्वरूपंवादिति । आदावाश्रयांशे उक्तार्थं प्रपञ्चयति—तत्र न
तावदाश्रयेणेति । कथमिदं प्रपञ्चयामाह—तथाहीति । तदेव
वर्णयत इत्यर्थः । किमाश्रयस्वरूपमिति ? तत्राह—तदनुभूत्याश्रयः
क्षेत्रज्ञ इति । चतुर्विधक्रियाजन्यत्वाभावादित्यनेनोक्तं

चातुर्विध्यं विचार्यते—स चेत्यादिना । स क्षेत्रज्ञरूप आश्रयः
कटादिवन्नोत्पाद्य इति । उत्पाद्यत्वं नाम भूतकालीनसत्ताशून्य-
न्यत्वे सत्युत्तरकालीनसत्ताभाक्त्वम् । तच्च क्षेत्रज्ञे असमन्वितम् ।
कुतः ? । अजत्वात् । तथाच क्षेत्रज्ञो नोत्पाद्यः । अजत्वात् ।
यन्नैवं तन्नैवम् । कटादिवदिति । उक्तप्रयोगे बाधशङ्कां वारय-
स्तन्मूलं शास्त्रं पठति—अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेत
इत्यादिश्रुतयः, अजो नित्यः शाश्वतोऽयमित्यादिस्मृतय-
श्चास्य मूलमिसर्थः ॥ १ ॥

आप्यत्वमस्यास्त्विति चेत् तत्राह—नापि चाप्य इति ।
आप्यत्वं प्राप्तिक्रियाविषयतावत्त्वम् । नैतल्लक्षणलक्षितो जीवा-
त्मा इसर्थः । स्वस्वरूपेसाद्युक्तहेतोरन्यप्रमाणनिरपेक्षतामाह,
हेत्वन्तरेण—अन्यप्रमाणानपेक्षत्वादिति । एतदपि प्रमा-
णगर्भितमेव । तथाच, नाप्यो जीवात्मा । नित्यप्राप्तत्वात्, स्वस्व-
रूपत्वाद्, अन्यप्रमाणानपेक्षत्वाच्च । यन्नैवं तन्नैवम् । रूपादिवत् ।
न हि स्वस्य प्राप्तौ प्रमाणापेक्षेति भावः ॥ २ ॥

उभये मा स्याताम् । विकार्यत्वं भवेदेव । तद्विकार्यैः क्रोधा-
दिभिस्तथात्वानुमानादिति संभावनां वारयन्नाह—नापि दध्या-
दिवदयं विकार्य इति । विकार्यत्वं हि परिणामादिमत्त्वम् ।
न तदाश्रयोऽयमिसर्थः । कुतः ? । षड्विकारहीनत्वादिति ।
नायं विकार्यः । विकारहीनत्वात् । यन्नैवं तन्नैवम् । दध्यादिव-
दिति । उक्तप्रमाणं शास्त्रमुखेन द्रढयति—न जायते म्रियते
इत्यादिश्रुतेः । तद्व्याख्यानरूपभगवद्वाक्याच्च—न जायते
म्रियते वा कदाचिदिसादेः । किञ्च, अविकार्योऽयमुच्यते
इति श्रीमुखेनैवोक्तत्वाच्च क्रोधादीनामन्तःकरणपरिणामत्वाज्ज्ञो-
क्तानुमानस्यात्रावतरणमिति भावः ॥ ३ ॥

स्यादेतत् । तथापि वक्ष्यमाणरीत्या बन्धमोक्षव्यवस्थानुप-
पत्तिभयेन संस्कार्यत्वस्यापरिहार्यत्वादवश्यंभाव इति चेत् तत्रा-
ह—न च संस्कार्य इति । संस्कार्यत्वं च संस्कर्तुमर्हत्वम् । तच्च
क्षेत्रज्ञे नास्तीत्यर्थः । तत्र विशेषमाह—स च द्विविध इति ।
यद्वा न संस्कार्य उच्यते स संस्कारो द्विविध इति यावत् । द्वैवि-
ध्यमेवाह—गुणेत्यादि । प्रथमं निराकरोति—नाद्यः । न
गुणाधानरूपसंस्कारयोग्योऽयं क्षेत्रज्ञ इत्यर्थः । यद्वा, पाठान्तरा-
नुसारेण गुणाधेय—मलापनयनीयभेदात् संस्कार्यस्यैव द्वैवि-
ध्यम् । तत्र हेतुः—नित्यज्ञानादिगुणवत्त्वादिति । नोक्तसं-
स्कारवानयम् । नित्यगुणत्वात् । यन्नैवं तन्नैवम् । राजादिवत् ।
एतच्च शास्त्रमुखेनाह—ज्ञोऽत एवेति वक्ष्यमाणसूत्रमेव । तत्र श्रु-
तिवाक्यं चोदाहरति—न हि विज्ञातुरित्यादि । स्मृतिश्च—
एतद् यो वेत्तीति । द्वितीयस्य व्युदासमाह—नापीति ।
दोषापनयनात्मकसंस्कारवान्न जीव इति यावत् । कुतः । वि-
ज्ञानरूपत्वेनाऽस्पृष्टदोषगन्धत्वात् । नोक्तलक्षणसंस्कार्यो-
ऽयम् । अस्पृष्टदोषगन्धत्वात् । यन्नैवं तन्नैवम् । दर्पणादिवत् ।
ब्रह्मवदित्यन्वये च । उक्तेषु सर्वत्रापि योजनीयम् । तत्र, विज्ञान-
रूपत्वेनेत्यस्यायं भावः । प्राकृतवस्तुनः प्राकृतगुणस्य सजाती-
यसंबन्धो ज्ञायते । अस्य तद्विजातीयत्वान्न तथात्वमिति । तत्र
श्रुतिं प्रमाणयति—योऽयमित्यादि ॥

असंस्कार्यत्वेऽनुपपत्तिं दर्शयन् शङ्कामारोपयति—नन्वित्यादि-
ना । क्षेत्रज्ञस्य प्रकृतिसंबन्धो न वेति द्वितीये बन्धमोक्षव्यवस्थानु-
पपत्तिरित्याह—चेन्नक्षेत्रज्ञस्य सर्वथा प्राकृतदोषसंबन्धाभावेऽ-
भ्युपगम्यमाने इत्यादि । आद्ये चोक्तानुपपत्त्यभावेऽपि असं-
स्कार्यत्वाभावेऽकामैरपि युष्माभिरभ्युपगम्य इत्याह—संबन्धे

चेसादिना । उभयत्रापि पाशारज्जुरिति शङ्कार्थः । क्षेत्रज्ञस्वरूपे सर्वथैव दोषसंबन्धाभावान्नोक्तदोष इत्युत्तरमाह—नेति । नोभयत्रापि दोष आरोपयितुं शक्य इत्यर्थः । बन्धमोक्षव्यवस्थां निरूपयन् द्वितीयपक्षं निराकरोति—तस्येसादिना । तत्र, ज्ञानमेवेक्षत्रैवकारः स्वरूपव्यावर्तकः । संबन्धध्वंसे इत्यनेन मायावादभ्रान्तिर्वारिता । प्रकृतितत्संबन्धगुणादीनां ध्वंसाभावप्रतियोगितैव, नात्यन्ताभावप्रतियोगितेति भावः । यद्वा, ईश्वरापेक्षया ध्वंसाभावो, लौकिकापेक्षयाऽत्यन्ताभाव इति विवेकः । किञ्च । धर्मस्य संकोचविकाशयोग्यतया आरोप्यकल्पनावकाशवत्त्वेऽपि न स्वरूपे तद्भाव इति नान्यस्य दोषोऽन्यं दूषयितुं शक्त इति भावः । आद्याऽनुपपत्तिं वारयति—न स्वरूपत इति । अतो न संस्कार्यत्वमिति निष्कर्षः ॥ ४ ॥

उपसंहरति—तत्र सिद्धमित्यादि । इत्थमाश्रयतो निर्दोषत्वं प्रतिपाद्य विषयतोऽपि तत्त्वमाह—नापि विषयतस्तथात्वमिति । मोक्षस्य विषयांशतोऽपि तथात्वं क्रियाजन्यत्वं नास्तीत्यर्थः । को वा तस्य विषय इत्यत आह—विषयश्चेति । ब्रह्मैवेति । नान्यः प्रसंगात्मादिरित्यवधारणार्थः । उक्तार्थस्य सर्ववादिसम्मतत्वं दर्शयन् प्रमाणनिरपेक्षतामाह—तस्य चेत्यादि । तत्र सर्वेषामपीत्यत्रास्तिकपर एव सर्वशब्दो नेतव्यः । नास्तिकानां विवादस्य तु विद्यमानत्वात् । तमेवातिदिशन् स्वरूपे तत्त्वं वार्यते—अत एव न स्वरूपतोऽपीति । उक्तन्यायादेवत्यर्थः । आदिमद्रस्तुन उक्तदोषसहिष्णुत्वादस्यास्तु तद्विलक्षणत्वान्न तथात्वमित्याह—तस्या इत्यादि । ब्रह्मानुभूतेरिति यावत् । ब्रह्मानुभूतिः शाश्वती, स्वाभाविकत्वात् । क्रियाजन्यत्वाभावाच्च । ब्रह्मवत् । “स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया

च"इत्यादिशास्त्रमप्यत्रानुसंधेयम् । प्रकरणमुपसंहरति-तस्मान्न कथमपीत्यादि । केनाप्यंशेन, कुतर्कादिभिश्चेत्यर्थः ॥

भूयश्च प्रमाणाभासमाश्रित्य विवादायोत्तिष्ठते-नन्विति ।

ननु ध्यानस्योपासनात्मकत्वाद्, ध्येयस्य च ब्रह्मण उपास्यत्वेन, नेदं ब्रह्म यदिदमुपासते इत्यादिश्रुतिभिरब्रह्मत्वप्रतिपादनान्नोक्तसिद्धान्तो रमणीय इति चेन्न । उक्तश्रुतीनामध्यासादिरूपोपासनपरत्वेन तन्निषेधस्य युक्तत्वान्नोक्तलक्षणब्रह्मनिषेधपरत्वम् । आरोप्यस्यैव निषेधविषयत्वं, न प्रमाणसिद्धवस्तुन इति न्यायस्य सर्वसंमतत्वात् । यथाऽन्यत्र नद्यादिजले गङ्गात्वमारोप्य पुनर्नेदं गङ्गात्वमिति निषेधसंभवान्न साक्षाद् विष्णुपादोदक्यां भागीरथ्यां तन्निषेधावकाशः । यथा वा, "पुरुषो वा व गौतमाग्निर्योषिद् वा व गौतमाग्निरि"त्यादिपञ्चाग्निविद्यायां योषित्पुरुषयोरुपासनार्थमग्नित्वमारोपितं रूपकरीत्या, तन्निषेधश्चेदहृत्येव, नतु प्रसिद्धेऽनौ तन्निषेधस्पर्शः । प्रमाणसिद्धत्वात् । तथा प्रकृतेऽपि अतद्वस्तुषु "मनो ब्रह्मेत्युपासीते"त्यादिश्रुत्युक्तेषु मनोवागादिष्वारोपितब्रह्मत्वनिषेधो, न सर्वेश्वरे साक्षाद् ब्रह्मणि तत्स्पर्शः । एतच्च,

नेदं ब्रह्मेतीदंकारेणैव द्योत्यमानत्वान्न श्रुतार्थत्या-
गाश्रुतकल्पनाप्रसङ्गोऽवतारणीयः । इदङ्कारास्पद-
प्रपञ्चविलक्षणं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । अन्यथा प्रमि-
तस्यैव निषेधे वेदस्यैवोन्मत्ततापत्तेः । तच्चानिष्टमेव
बौद्धमतापत्तेरिति ॥

नोक्तसिद्धान्तो रमणीय इति चेदिसन्वयः । रमणी-
यत्वाभावे किं बीजमिति चेत्तत्राह—ब्रह्मण उपास्यत्वेनेति ।
उपास्यत्वे किं दूषणमित्यत आह—नेदमित्यादि । श्रुतिभिरब्रह्म-
त्वप्रतिपादनात् । उपास्यत्वमेव कथं निश्चितमत्राह—ध्येयस्येति ।
ध्यानविषयस्येति यावत् । उपास्यत्वेऽपि हेतुः—ध्यानस्यो-
पासनात्मकत्वादित्यादि । वाक्यार्थाऽज्ञानाद् भ्रान्त्याऽऽशङ्क्यते
इत्याशयवशास्तन्निराकरोति—नेति । एतद् वैशद्येनाह—श्रुतीनामि-
ति । तासां नोक्तलक्षणब्रह्मनिषेधपरत्वमिति शास्त्रैकप्रमेयब्रह्मणो
निषेधायोगादित्याह—आरोप्यस्यैवेति । न प्रामाण्यसिद्धे-
साद्यवधारणार्थः । पूर्वपक्षे पठितशास्त्रस्य प्रमेयब्रह्मनिषेधपरता
नास्तीत्युक्तम् । किं विषयकं तद् ? इत्यपेक्षायामाह—अध्यासा-
द्युपासनपरत्वेनेति । अध्यस्तोपास्यनिषेधपरत्वं तासामित्यर्थः ।
एतच्चाभीष्टमेवेत्याह—तन्निषेधस्य युक्तत्वादिति । ननु तर्हि
स्वार्थसागपरार्थकल्पनाप्रसक्तेर्मुख्यार्थवाधोऽवश्यं भावी, ब्रह्मेति
सामान्यनिर्देशादिति चेत् तत्राह—एतच्चेति । न श्रुतार्थत्या-
गाश्रुतकल्पनेति । कुतः ? नेदमित्यत्र पठितेदंकारपदेनैवोक्तार्थ-
स्य द्योत्यमानत्वादिति । न हि शास्त्रैकगम्यस्य ब्रह्मण इदंकार-
निर्देशविषयत्वमिति भावः । वाक्यार्थं चाह—इदंकारास्पदेति ।
इदंकारनिर्देशो यः प्रपञ्चस्तद्विजातीयं ब्रह्मेति मनोवागादिप्र-

पञ्चाध्यस्तं ब्रह्म न भवति । तस्य मनआदीनां सर्वपदार्थानाम-
न्तर्यामितया तद्भिन्नत्वात् । मनआदेश्च दृश्यत्वाच्च तस्य वैल-
क्षण्यं च । तस्मिन्नेव वाक्ये, “ यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्यु-
द्यते ” इत्यादिना कण्ठरवेणैव पाठात् । वागभ्युद्यत इत्यनेनैव
वागाद्यध्यस्तस्यैव निषेधविषयतालाभाच्च । व्यतिरेके दोषमाह-
अन्यथेत्यादि । वेदस्यापि भ्रान्तिरूपे अप्रामाण्यापातात् सर्वप्र-
माणोच्छेदप्रसङ्ग इति भावः । उक्तसिद्धान्तं लौकिकवैदिकदृष्ट्या-
न्ताभ्यामुपमिनोति—यथान्यत्रेत्यादि । स्पष्टार्थः संदर्भः ॥

भवेदेतत् । वेदस्याप्रामाण्यापातभयात् तत्प्रमितस्य ब्रह्मणो
निषेधागोचरत्वमिति । तथापि तस्योपास्यत्वे मोक्षे सशरीरत्वं
मुक्तस्य तदाश्रयस्यावश्यं भाव्यम् । एवं हि मुक्तशरीरनिषेध-
पराणां श्रुतीनामप्रामाण्यस्य तवापि तौल्यमेवेति तात्पर्येणा-
शङ्क्यते—नन्वित्यादिना ।

ननु ब्रह्मण उपास्यतायां मोक्षे शरीरत्वप्रस-
ङ्गः । तथात्वे च “न ह वै शरीरस्य सतः प्रिया-
प्रिययोरपहतिरस्तीति, अशरीरं वा व सन्तं न
प्रियाप्रिये स्पृशतः । अशरीरं शरीरेष्वनवस्थेष्व-
वस्थितम् । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न
शोचति । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः । असङ्को ह्ययं
पुरुष ” इत्यादिवाक्यानां बाधप्रसङ्ग इति चेन्मैवम् ।
तेषां प्राकृतोभयविधस्थूलसूक्ष्मशरीरनिषेधपरत्वा-
त् । नैतावता मोक्षे शरीराभावः प्रतिपादयितुं
योग्यः । “यक्ष्यन् क्रीडन् रममाणः सह ब्रह्मणा”

इत्यादिश्रुतिप्रमेयत्वात् । अन्यथा ईश्वरे सुखादि-
सम्बन्धे सम्भाविते सति अज्ञत्वप्रसक्त्या सार्व-
इयादिहानिः । तत्राप्यज्ञाने कल्प्यमाने जीवसा-
म्यापत्तेः । तथात्वे च “तमीश्वराणां परमं महे-
श्वरम् । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते । स्वा-
भाविकी ज्ञानबलक्रिया च । यः सर्वज्ञः सर्ववित् ।
यस्य ज्ञानमयं तपः” इति ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादक-
श्रुतिकदम्बबाधापत्तेश्च ॥

ब्रह्मण उपास्यतायं मोक्षे शरीरत्वप्रसङ्ग इति ।
शरीराभावे उपासनानुपपत्तेरिति भावः । तथात्वे चेति । शरी-
रत्वे सति । “न ह वै शरीरस्य सतः । अशरीरं वा य
सन्तम्” इत्यादिवाक्यानां बाधप्रसङ्गादिति । मोक्षस्वरूप-
विषयकप्रमाणबाधे तत्प्रमेयस्य मोक्षस्यैवासिद्धेरिति शङ्कानि-
ष्कर्षः । निषधवाक्यानां विषयस्य सत्त्वान्न बाध इत्याशयेनोक्त-
रमाह—मैवमिति । एवं श्रुतीनां बाधशङ्कां मा कार्षीरित्यर्थः ।
कुतः ? । तेषां प्राकृतोभयविधेयादि । तर्ह्यङ्गतोऽसि नो
मार्गे । सिद्धो मोक्षे शरीराभावस्तदभावे चोपासनाभाव एव ।
तत्साधनाभावादिति चेत् तत्राह—नैतावता मोक्ष इत्यादि ।
एतावता प्राकृतशरीराभावमात्रेण दिव्याभ्याकृतशरीरस्य श्रुति-
प्रमाणसिद्धत्वादित्याह—यक्ष्यन् क्रीडन्नित्यादि । व्यतिरेके
दोषमाह—अन्यथेति । शरीरमात्रस्य दुःखादिसंबन्धनियमस्वी-
कारे । ईश्वर इति । सुखादीनां पुण्यादिकर्मकार्यत्वात् कर्मण-
श्चाज्ञानरूपत्वात् । सार्वज्ञाज्ञत्वयोः परस्पराख्यन्तविरुद्धत्वादिति

भावः । ननु भवेदेतदस्माकं पक्षे ज्ञानाज्ञानयोरविद्याकल्पितत्वादिति चेत् तत्राह—तत्रापीति । तस्मिंश्चापि सर्वेश्वरे अज्ञाने कल्प्यमाने सति अज्ञत्वाविशेषाज्जीवसाम्यापत्तेरिति । भवत्वेवं, तत्रापि विक्षेपादिदर्शनाद् विक्षेपादेश्चाज्ञानत्वप्रसिद्धेरिति चेत् तत्राह—तथात्वे चेति । ईश्वरस्य जीवसाम्यापत्तौ सत्यां स्वरूपप्रतिपादकशास्त्रबाधापत्तौ तवापि सिद्धान्तभङ्गस्तुल्य एव । अयं भावः । ज्ञानाज्ञानयोरविद्याकल्पितत्वादित्युक्तम् । तत् पृच्छयते । सा कल्पनाकारणीभूताऽविद्या जीवनिष्ठा ? ब्रह्मनिष्ठा वा ? । नाद्यः । भवतां जीवस्य प्रतिबिम्बस्वरूपत्वेन जडत्वात् । ब्रह्मभिन्नानङ्गीकाराच्च । नापि द्वितीयः । तस्य स्वयंप्रकाशत्वेन प्रकाशतमसोरिवात्यन्तविरुद्धत्वात् । ब्रह्मणोऽप्याविद्यकत्वे च जीववत्तदभावप्रसङ्गाच्च । किञ्च अविद्या । सहेतुकी ? निर्हेतुकी वेति ? । आद्ये तस्यापि कारणान्तरकल्पनेऽनवस्थापत्तेः । द्वितीये मुक्तानां भूयोऽपि बन्धप्रसङ्गात् । अस्माकं तु कर्मसंस्कारादेरनादित्वेऽपि भगवत्कृपाकटाक्षेणोक्तरीत्या तत्सम्बन्धनिवृत्तेर्नासमञ्जसमिति श्रुतीनामयमर्थः । न ह वा इति । प्रकृतिकार्यभूतोभयशरीरस्य सतः सुखदुःखयोर्नाशो नास्त्येति प्राकृतशरीरसंबन्धरहितं मुक्तं सुखदुःखे न स्पृशत इति । “अशरीरं शरीरेष्वि” स्यादिवाक्यं तु ब्रह्मस्वरूपपरम् । तथाहि । आत्मानम् अन्तर्यामिणं मत्वा धीरो न शोचति । कीदृशं, महान्तं निरतिशयबृहद् ब्रह्मेति यावत् । विभुं विभुपरिमाणकम्, अनवस्थेषु क्षणभङ्गुरेषु शरीरेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु तन्नियामकत्वेनावस्थितमिति । अन्तर्यामिणः स्थूलशरीरसंबन्धवारणपरमिदं वाक्यम् । अप्राण इति । प्राणादिसंबन्धशून्यः । तेषां प्रकाशकत्वादिति तस्यैव सूक्ष्मशरीरसंबन्धं वारयति ॥

अपिच । ब्रह्मणो वेदनस्यैव ध्यानज्ञानशब्दाभ्यां शास्त्रमुखेन प्रतिपाद्यमानत्वादित्युक्तम् । तत्रानुपपत्तिमारोपयन्नाह—
नन्विति ।

ननु “अन्यदेव विदितादथो अविदितादधि,
येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयात्, त-
देतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम्, अन्यत्र
धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात्, अन्यत्र
भूताच्च भव्याच्च यत्तत् पश्यासि तद् वद” इत्या-
दिश्रुतिभिर्वेदनादिक्रियाऽविषयताया निर्णयमान-
त्वात् कथं तस्य ध्येयत्वमिति चेन्मैवम् । तासां
ब्रह्मणो रूपगुणादीनामियत्तानिषधपरत्वात् । तद-
नङ्गीकारे “तरति शोकमात्मवित् । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव
भवति । तस्मिन् दृष्टे परावरे । आनन्दं ब्रह्मणो
विद्वान् । यदात्मानमेवावेद् । को मोहः कः शोकः
एकत्वमनुपश्यतः । तद्धैतत् पश्यन्नृषिर्वामदेव”
इत्यादिवाक्यकदम्बैर्वेदनदर्शनादिविषयत्वेन ब्रह्म-
प्रतिपादनपरैर्मोक्षविधायकैर्विरोधेन निर्मोक्षप्रसङ्ग-
इति पौनःपुन्यनोक्तमैव । अन्यथा शास्त्रयोनित्व-
स्यैवासिद्धेः ॥

। कथं तस्य ध्येयत्वमिति चेदित्यन्वयः । तस्य ब्रह्मणो
ध्यानादिविषयत्वमसंभावितमित्यर्थः । का वात्रासंभावनेति चेदत

आह—अन्यदेव विदितादथोऽविदितादथे, येनेदं सर्व-
 मिसादिश्रुतिभिः । वेदनादिक्रियाविषयताया निर्णय-
 मानत्वादिति । तद्विरुद्धवेदनादिविषयतास्वीकारे श्रुतिकदम्ब-
 बाधो महान् दोषः । स च वैदिकानामनिष्टतमस्तदेवासंभावना-
 बीजमिति निष्कर्षः । “आत्मा वारे द्रष्टव्यः । परिपश्यन्ति धीराः ।
 ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती” सादिश्रुतिविरोधादिसादिना पूर्वो-
 क्तमेवोत्तरमनूय स्मारयति—मैवमिति । भूय एवं मा वद ।
 कुतः ? । तासामिसादि । पौनः पुन्येनोक्तमेवेत्यत्रावधारणेन
 शङ्कायाः पुनरुक्तत्वाद् वैयर्थ्यमेवेति द्योतितम् । दोषान्तरमाह—
 अन्यथा शास्त्रयोनित्वस्यैवेति । श्रुत्यर्थस्तु—अन्यदेवेति,
 तद् ब्रह्म विदितात् परिच्छिन्नज्ञानविषयात् कार्यादाकाशादेर-
 न्यदेव विलक्षणम् अपरिच्छिन्नत्वात् । मायावादिभिर्जीवस्यापि
 स्वरूपतो विभुत्वाङ्गीकारात् सिद्धान्तेऽपि जीवस्य जडवर्गाद्
 वैलक्षण्यं ज्ञानेन धर्मेण विभुत्वं च स्वीक्रियतेऽतो जीव एवास्ती
 तिचेत् तत्राह—अथो अविदितादधीति । अविदितादतीन्द्रि-
 यात् क्षेत्रज्ञादधि अधिकमिसर्थः । यद्वा अविदितात् कारणात्
 प्रधानमहदादिवर्गादधिकमिति । यद्वा, विदिताल्लौकिकाद् बद्ध-
 जीवादन्यद् भिन्नम् । अविदितान्मुक्तादप्यधिकम् । तयोर्नि-
 यामकत्वात् । “प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश” इति श्रुतेः । तदेवाह—
 येन ज्ञापयित्रा स्वतन्त्रेण प्रेरित इदं सर्वं विजानाति । “यद्वि-
 ज्ञातेन सर्वं विज्ञातं स्यादि”तिश्रुतेः । तत्परतन्त्रो ज्ञाता जीव-
 स्तत्प्रसादं विना केन साधनेन विजानीयात् । न केनापीत्यर्थः ।
 “भक्त्या मामभिजानाति । मद्भक्त एतद् विज्ञाये”सादिभगव-
 द्भुक्तेः । एतद् ब्रह्म कीदृशं तद् अपूर्वं पूर्वं ज्येष्ठं यस्य नास्ति
 तत् । सर्वतो भूयस्त्वात् । अनपरमिति । न परं साम्यं यस्य

तत् । अनुपपेयत्वात् । “न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते” इति श्रुतेः ।
 “न त्वत्समोऽस्यभ्यधिकः कुतोऽन्य” इति स्मृतेश्च । अनन्तर-
 मिति । अन्तरमन्तःकरणं यस्य नास्ति तत् । “अप्राणो ह्यमना”
 इति श्रुतेः । अबाह्यमिति । बाह्यं बहिर्यस्मान्न किञ्चिदस्ति । सर्वस्य
 तदाधेयत्वात् । आधेयस्याधाराद् बहिःस्थित्यदर्शनाच्च । “यत्
 प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति” श्रुतेः । यद् वस्तु धर्मादिभ्यो वैलक्षण्येन
 पश्यसि तद् वदेत्सर्थः । तत्र धर्माद् धर्मफलाद् वैषयिकमुखाद्,
 अधर्माद् पापफलाद् दुःखात्, कृतात् कार्यादाकाशादेरकृतात्,
 कारणात् प्रधानादेर्भूतादतीतकालाद्, भव्याद् भाविनश्चकाराद्
 वर्तमानात् । द्वितीयश्चकारः स्वभावादिसमुच्चयार्थः । उत्तरश्रु-
 तीनां प्रायः स्पष्टोऽर्थः । तत्र, को मोह इति । उभयोर्जडचेतन-
 वर्गयोरन्तर्यामिणः सर्वकारणस्यैकत्वं नैरन्तर्येण पश्यतः पुंसः
 शोकादयो न सन्तीति समुदायार्थः । शोकादीनां तत्कारणा-
 नाञ्च स्वातन्त्र्याभावात् । यदात्मानमिति । अत्रात्मशब्दः पर-
 मात्मवाचो । आत्मैवैक एवाग्र आसीदिति तैत्तिरीये प्रसिद्धः ॥

यस्यामतं तस्य । विज्ञातमविजानतामित्यादिना ब्रह्मज्ञाना-
 भाववतां ज्ञातृत्वप्रतिपादनान्नानिर्मोक्षप्रसङ्गो वाच्यः । तज्ज्ञाना-
 भावस्यैव ज्ञानत्वेनोपचरितत्वात् तेन मोक्षसंभवादिसाशयेना-
 क्षिप्यते—नन्विषादि ।

ननु, “यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न
 वेद सः । अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजा-
 नताम् । न हि दृष्टेर्द्रष्टारं पश्ये । न हि विज्ञाते-
 र्विज्ञातारं विजानीयाम्” इत्यादिश्रुतिभिस्तदज्ञा-
 तत्वप्रपञ्चनान्न निर्मोक्षप्रसङ्गो वक्तुं योग्य इति

चेन्नाआश्वकीटादीनां तदज्ञानस्याविशेषात् सर्व-
मोक्षप्रसक्तेः शास्त्राचार्यसंततिवैयर्थ्यापत्तेः। किञ्च
अन्यदेव विदितादित्यत्र वेदननिषेधवद्, अथोऽ
विदितादधीत्यनेन वाक्यशेषेणावेदनस्यापि निषि-
द्धत्वाद्, अन्यत्र धर्मादित्यत्रापि वाक्यशेषे, यद्वै
पश्यसि तद् वदेति वेदनदर्शनादिविषयत्वेनैवोप-
संहाराच्च । तस्मादुभयविधश्रुतीनां प्रामाण्यप्राव-
ल्याविशेषात् तासां बाधनिरासार्थमुक्तैव गतिरा-
श्रयणीया। समुद्रं पश्यामि, कियानित्येतन्न जाना-
मीति प्रतीतिवत् प्रकृतेऽपि उभयथा समञ्जस-
मेव । किञ्च, “ तद् यथा निर्ल्वयनी वल्मीके
मृतायास्ता शयीतैवमेवेदं शरीरं शेतेऽ थायम-
शरीरोऽ मृतः प्राणो ब्रह्मतेज एवेति सचक्षुरच-
क्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव सवागवागिव समना
अमना इव सप्राणोऽप्राण इवेति । आत्मानं
चेद् विजानीयादयमस्मीति पूरुषः । किमिच्छन्
कस्य कामाय शरीरमभिसंज्वरेद्” इत्यादिवा-
क्यान्युक्तलक्षणनिष्ठावतो विदुषः प्रकृतिसंबन्धे
सत्यपि देहद्वयाभिमानशून्यतां बोधयन्ति सन्ति
तत्कृतार्थतामाहुः । नच जीवन्मुक्तस्वरूपपराण्ये-

तानीति वाच्यम् । “तस्य तावदेव चिरं यावन्न-
विमोक्ष्ये अथ संपत्स्ये” इति श्रुत्या तस्य मोक्षे
चिरमित्यनेन कालप्रतिबन्धकता, न विमोक्ष्य
इत्यनेन मोक्षाभावः । अथ संपत्स्य इत्यनेन
भविष्यत्काले तद्भाव्यता च स्पष्टं कण्ठरवेण प-
ठ्यते । अनेन ज्ञानकाल एव मोक्ष इत्यपि नि-
रस्तं वेदितव्यम् । नच “अत्र ब्रह्म समश्नुत इति
श्रुतिविरोध इति शङ्क्यम् । ध्यानेऽपि ब्रह्मानुभूतेः
सत्त्वान्न तूक्तलक्षणो मोक्ष इत्यलं विस्तरेण ।
अग्रे समन्वयस्य विस्तरणीयत्वात् ॥

श्रुतिभिस्तदज्ञातत्वप्रपञ्चनादिति । तज्ज्ञानाभावस्यैव
ज्ञानत्वेन मोक्षसाधनत्वात् तदेव ऋते ज्ञानान्न मुक्तिरित्यादिना
ज्ञानशब्देनोपचर्यत इति भावः । तत्र समाधानमाह—नेति ।
ब्रह्मज्ञानाभावोऽज्ञानत्वेनोच्यत इति सखं ज्ञानाभावशब्देन ब्रह्म-
स्वरूपादिज्ञानस्य स्वरूपतोऽभावो विवक्षितः ? स्वरूपादीय-
त्वाभावो वा ? । न द्वितीयः । अस्मत्पक्षे नेष्टत्वात् । तच्चोक्त-
मेव । नाद्योऽपि पक्षः संभवतीत्याह—आश्वकीटादीनामिति ।
श्वकीटादिनिसनारकीयाणामपि तदज्ञानस्य विशेषाभावात् सर्व-
मोक्षप्रसक्तेरिति । तत्रापि हेतुः—शास्त्राचार्येति । श्रुत्यर्थ-
स्तु—यस्यामतमिति । यस्य पुंसो देशादिपरिच्छेदेनामतम्
अज्ञातं तस्य मतं ज्ञातं भवति । यस्य तु परिच्छेदेन मतं स न
वेद, न जानाति । परिच्छिन्नदर्शित्वात् । तदेव द्रवयति—विजा-

नतां परिच्छिन्नज्ञानवताम् अविज्ञातम् । परिच्छेदमविजानतां
विज्ञातम् । वाक्यान्तरं व्याचष्टे—दृष्टेश्चक्षुर्जन्याया वृत्तेः कर्मभूता-
या द्रष्टारं स्वाभाविक्या दृष्ट्या व्याप्तारं दृश्यमानया दृष्ट्या न
पश्येदित्यादिना मैत्रेयीं प्रति याज्ञवल्क्यवचनम् । तथाच भगव-
दुक्तेः—दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरमिति । विज्ञा-
तेषु द्विवृत्तेर्निश्चयलक्षणाया विज्ञातारं तथैव वृत्त्या तत्प्रसादं विना
विज्ञातारं न विजानीयाः । तत्प्रसादैकगम्यत्वात् । यद्वा दृष्टेरित्या-
दिना स्वाभाविकीनां क्षेत्रज्ञस्य शक्तीनामेव ग्रहणम् । न हि द्रष्टु-
र्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वादित्यादिना श्रवणात् । तथा
च क्षेत्रज्ञस्य स्वाभाविक्या दृष्टेर्दर्शनशक्तेरपि द्रष्टारं तस्या अप्य-
न्तर्यामिणं तत्प्रयोज्यद्रष्टृत्वं न पश्येः । यावद् भगवत्प्रसादं
तस्याः संकोचात् । एवमग्रेऽप्युक्तम् । यत्प्रमाणबलेन शङ्कितं,
तेनैव तदघटनां दर्शयति—किञ्चेति । अन्यदेव विदितादिस-
स्मिन् वाक्ये यथा वेदनस्य निषेधं भवद्भिः स्वीकृत्य शङ्क्यते
तथा तत्रैवावेदनस्यापि निषेधस्तुल्य एव । तथात्वे शून्यवादा-
पत्तिरिति भावः । उक्तन्यायमत्राप्यतिदिशति, अन्यत्र धर्मादि-
सत्रापि सिद्धान्तमाह—तस्मादुभयश्रुतीनामिति । तमेव
विदित्वाऽतिमृत्युमेति, अन्यदेव विदितादिसाद्युभयप्रकारिका-
णामित्यर्थः । उक्तार्थे लौकिकानुभवं प्रमाणयति—समुद्रमि-
त्यादिना । इदानीं ब्रह्मनिष्ठस्य प्रकृतिवियोगात् पूर्वमपि कृत-
कृततां दर्शयति श्रुतिवाक्यैरेक—किञ्चेति । तद्यथा निर्लव्यनीति
विदुषः प्रकृतिसंबन्धे सत्यपि कृतार्थतां बोधयन्ति वाक्यान्येव ।
न वयं स्वातन्त्र्येण कथयाम इत्यर्थः । श्रुत्यर्थश्च यथालोकेऽहे-
र्निल्वयनी सर्पविनिर्मुक्ता त्वग् बलमीके प्रसस्ता प्राक्षिता मृता
पूर्वमिव सर्पेणात्मतयाऽऽगृहीता वर्तत एवमेवेदं विदुषः शरीरं प्रागे-

चात्माभिमानेनागृहीतं प्रकृतिवियोगपर्यन्तं तिष्ठतीत्यर्थः । त्वचा
 शरीरस्य साम्यमुक्त्वा विदुषः सर्पसाम्यं दर्शयति—अथेति ।
 दृष्टान्तेऽथशब्दः । यथा सक्तां त्वचम् अहिरहमिति न मन्यते
 तथायं विद्वान् देहस्थोऽपि तत्राहमिति बुद्धिं न करोति । अहं-
 कारममकारास्पदयोर्भगवद्विभूतित्वेन निश्चयात् । अशरीरः शरी-
 राभिमानशून्योऽत एव अमृतो देहकार्यप्रमादादिरहितः, प्राणः
 प्राणसहितो, ब्रह्मतेजो ब्रह्मणोऽंशः । एवं स्थूलदेहाभिमानं निर-
 स्य वाक्यान्तरेण सूक्ष्मदेहाभिमानाभावमपि दर्शयति—सच-
 क्षुरित्यादि । चक्षुषा युक्तोऽपि तत्कार्यप्राकृतरूपासत्तेरभावा-
 दचक्षुरिव । श्रोत्रसहितोऽपि तत्कार्यबाह्यशब्दसङ्गाभावादकर्ण
 इव । वागिन्द्रिययुक्तोऽपि तत्कार्यवृथालापशून्यत्वान्मूक इव ।
 मनसा युक्तोऽपि तत्कार्यनानासंकल्पहीनत्वादमना इव । प्राण-
 सहितोऽपि तत्कार्यबाह्यशब्दसङ्गाभावादकर्ण इव । वागिन्द्रिय-
 युक्तोऽपि तत्कार्यवृथालापशून्यत्वान्मूक इव । मनसा युक्तोऽपि
 तत्कार्यनानासंकल्पहीनत्वादमना इव । प्राणसहितोऽपि तत्का-
 र्यबलज्ञापनादिशून्यत्वादप्राण इव । चक्षुरादीन्द्रियतद्बुद्धीनां
 प्रयोजकनियन्तृपारतन्व्यप्रवृत्तिज्ञानात् तेषु स्वातन्त्र्यप्रवृत्तिसा-
 मर्थ्याभावनिश्चयाच्च न तत्राभिमानं धत्ते । स्वात्मना सह सर्वेषा-
 मपि तत्पारतन्व्यादिति भावः । इत्थं देहद्वयेऽनात्मवर्गे आत्म-
 त्वाभिमानाभावं प्रदर्श्य वाक्यान्तरेण तत्कृतार्थत्वं द्योतयति—
 आत्मानं चेदिति । चेदिति संदिग्धशब्दप्रयोगात् तस्य विदु-
 षोऽसन्तदौलभ्यं द्योतयति । यदि श्रीभगवन्निर्हेतुककृपाकटाक्षेण
 कोटिकोटीनां क्षेत्रज्ञानां मध्ये कश्चिदात्मानं विजानीयात् स्वरूपं
 निश्चिनोति । कथमिति चेदत आह—अयमस्मीति । सर्वज्ञा-
 ऽनन्ताचिन्त्यशक्तेर्भगवतोऽंशभूतोऽयं ब्रह्मात्मकस्तन्नियोज्यस्तदा-

त्मीयचिदानन्दस्वरूपः साक्षादहमस्मीति, न तु देहद्वयरूपो न
 तत्संबन्धवान्, अत एव न तद्गुणशोकादिभागिति । तर्हि,
 किमिच्छन्निति । किं स्वर्गाद्यामुष्मिकं फलमिच्छन् । कस्य
 कामायेति, कस्य वा पुत्रराज्यादरैहिकस्य विषयस्य प्राप्तये ।
 शरीरमनुसंज्वरेदिति । शरीरमिखनेन यद्यपि स्वस्य तत्रात्मत्वा-
 भावात् तत्कृतसंतापो नास्ति, केवलं शारीरतापनमेव निरभि-
 मानिनां क्रियाकरणम् । यदि काचित् फलप्राप्तिरवशिष्येत
 तदा तदर्थं तदुपाये प्रवृत्तिः । तस्य त्वेतन्नास्त्येव । किमर्थं
 शरीरं संज्वरेत् । ऐहिकामुष्मिकयोः फलयोः प्राकृतत्वेन
 नश्वरत्वाद्, यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्य-
 चितो लोकः क्षीयत इति श्रुतेः, क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं
 विशन्तीति स्मरणाच्च, तद्भोक्तुश्च संसारित्वाद्, गतागतं काम-
 कामा लभन्ते इति भगवदुक्तेः, स्वस्य च निरतिशयानन्दब्रह्मां-
 शात्त्वनिश्चयेन तदात्मीयत्वेन तदात्मकत्वेन च समाप्तसर्वपुरुषा-
 र्थत्वात् । तथाच वक्ष्यते स्वयमेव भगवान् सूत्रकारः । अंशो
 नानान्यपदेशात् । उक्तं श्रीभगवतापि साभिमानवचनेन—ममै-
 वांशो जीवलोके जीवभूतः सनातन इति । अयं भावः । लोके
 तावद् वासनायुक्तस्य तत्साधनसम्पादनसमर्थस्य तदुपायफले
 विदुषश्च प्रवृत्तिदर्शनात् । तथाचाह भगवाञ्जैमिनिः । अर्थी
 समर्थो विद्वानधिकारी । अस्य तु अधिकारिविशेषणाभावाद-
 धिकाराभावः । तथाहि । न तावत् तस्यार्थित्वसम्भवः । ऐहि-
 कामुष्मिकयोस्तुच्छत्वनिश्चयात् । नापि सामर्थ्यवच्चम् । साध्य-
 साधनकर्तृभोक्तृणां भगवत्पारतन्त्र्यज्ञानात् । फलविषयकविद्व-
 च्चेऽपि पारतन्त्र्यनिश्चयादेव विद्वत्ताराहिण्यात् प्रवृत्त्यधिका-
 रिणः सकाशात् तस्यात्यन्तवैलक्षण्यमिति । ननु प्रकृतिसम्बन्धे

सति देहाभिमानभावस्य दुर्निवर्त्यत्वात् कुतः कृतार्थत्वम् ।
 नचोक्तश्रुतीनां निर्विषयत्वापत्तिः कल्पनीया । तासां जीवन्मु-
 क्तविषयकत्वादिति चेत् तत्राह—नच जीवन्मुक्तेत्यादि । अत्र
 प्रमाणं दर्शयन्ननुपपत्तिमाह—तस्येति । स्पष्टार्थः । जीवन्मु-
 क्तेति संज्ञामात्राभ्युपगमे न कश्चिल्लाभः । नेत्रहीनस्य कमल-
 नयनेति संज्ञावदिति भावः । केषांश्चिज्ज्ञानकालीन एव मोक्ष
 इत्याग्रहस्तान् प्रत्याह—अनेनेति । जीवन्मुक्तानुपपत्तिप्रतिपा-
 दनेन । ननु ब्रह्मप्राप्तिलक्षणमोक्षप्रतिपादकवाक्यानां कथं
 निर्वाह इति चेत् तत्राह—नचात्र ब्रह्मेति । ध्यानेऽपीति ।
 भगवत्स्वरूपादिध्यानेऽपि तत्सम्भवस्य सत्त्वादिति भावः ।
 विस्तरादुपरमन्नाह—अलं विस्तरेणेति । ननु विस्तराभावे
 कथं ज्ञानं, ज्ञानाभावे कथन्तरां जिज्ञासावतां प्रवृत्तिरित्यत
 आह—अग्रे समन्वयस्येति । अग्रेऽग्रिमग्रन्थेऽस्मिन्नेवाध्याये
 समन्वयस्य समन्वयप्रकारविशेषस्य भगवता सूत्रकृतैव विस्तरि-
 ष्यमाणत्वादित्यर्थः ॥

चतुःसूत्र्यर्थमुपसंहरन्नाह—तत् सिद्धमिति ।

तत् सिद्धं सर्वज्ञे स्वाभाविक्यचिन्त्यानन्त-
 शक्तौ शास्त्रयोनौ ब्रह्मणि पुरुषोत्तमे अस्पृष्टमा-
 यागुणसंबन्धगन्धमाहात्म्ये भगवति श्रीकृष्णे
 वेदान्तस्य तद्वाचकतया समन्वयः, समन्वितश्च
 वेदान्ते वाच्यतया भगवान् वासुदेव इति ।
 तस्मादेव जिज्ञासाविषय इति । तथाहि । यतो
 वा इमानि भूतानि जायन्ते इति यच्छब्देन जग-

त्कारणमुपक्रम्य, तद् विजिज्ञासस्वेतिवाक्यशे-
 षेण तस्य जगत्कारणस्य ब्रह्मणस्तच्छब्देन परा-
 मर्श इत्युक्तमेव । किञ्च । आद्याचार्यचरणैर्वेदा-
 न्तपारिजातसौरभपठितवाक्यचतुष्टयस्यैतन्मूलभू-
 तस्य श्रीनिवासचरणैर्भगवद्विर्वेदान्तकौस्तुभे तद्वा-
 ष्ये निगदभाषितत्वाद्, अत्रापि सूत्रव्याख्या-
 मुखेनास्माभिरपि व्याख्यातप्रायत्वेन पौनरुक्त्या-
 पातदोषाच्च नेह व्याख्यार्थमुद्युज्यते । सूत्रव्या-
 ख्ययैव कृतार्थत्वात् ॥ ४ ॥

श्रीनिवासपदाम्भोजस्मरणोद्बुद्धबुद्धिना ॥

संक्षिप्तैव मुमुक्षूणां परमानन्दलब्धये ॥ १ ॥

कारुण्यसिन्धोश्चरणाम्बुजं मुदा

ध्यायेन्मुमुक्षुः सततं सुमङ्गलम् ॥

तरेत संसारमपारवारिधिं

लभेत ह्यानन्दमनन्तमञ्जसा ॥ २ ॥

इति श्रीसनत्कुमारसन्ततिपदाश्रितश्रीभगव-

न्नियमानन्दाद्याचार्यपदपङ्कजमकरन्दभृङ्गश्रीदेवा-

चार्यविरचितायां सिद्धान्तजाह्नव्यां शारीरकमी-

मांसाव्याख्यायां चतुः सूत्रीव्यारव्यानो नाम

प्रथमस्तरङ्गः समाप्तः ॥

तत्पदार्थं स्वयमेव व्याकरोति—सर्वज्ञे इत्यादिना ।
 श्रीकृष्णे वेदान्तस्य समन्वय इति योजना । वेदान्तप्रति-
 पाद्यो भगवान् श्रीकृष्ण एवेति भावः । अहमेव वेद्य इति
 तदुक्तेः । तमेव विशिनष्टि—सर्वज्ञ इत्यादि । सर्वदेशकालव-
 स्तुनि जानातीति तथा ।

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चनेति भगव-
 दुक्तेः । स्वाभाविक्यचिन्त्यान्तशक्तौ स्वाभाविक्य आद्यन्ताभा-
 ववसः स्वरूपवद् यथार्था, अचिन्त्या एतावत् इति परिच्छेत्तुम-
 नर्हा, अनन्ता असंख्याकाश्च शक्तयो यस्य तस्मिन् । शास्त्र-
 योनाविति । शास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणं यस्मिस्तस्मिन्
 ब्रह्मणि निरतिशयस्वरूपशक्तिकल्याणगुणादिभिर्बृहति । पुरु-
 षोत्तम इति । क्षराक्षराभ्यामुत्कृष्टे । अस्पृष्टमायेति । माया
 च तद्गुणाश्च तत्संबन्धश्च मायागुणसंबन्धास्तेषां गन्धो माया-
 गुणसंबन्धगन्धः । न स्पृष्टं मायागुणसंबन्धगन्धेन माहात्म्यं
 यस्य तस्मिन् । भगवतीति षड्गुणैश्वर्यसंपन्ने । तथाह भग-
 वान् पराशरः—

यत् तदव्यक्तमजरमचिन्त्यमजमव्ययम् ।

अनिर्देश्यस्वरूपं च पाणिपादादिवर्जितम् ॥

विभु सर्वगतं नित्यं भूतयोनिमकारणम् ।

व्याप्यव्याप्तं यतः सर्वं तद्वै पश्यन्ति सूरयः ॥

तद् ब्रह्म परमं धाम तद् ध्येयं मोक्षकाङ्क्षिणा ।

श्रुतिवाक्योदितं सूक्ष्मं तद् विष्णोः परमं पदम् ॥

तदेव भगवद्वाच्यं स्वरूपं परमात्मनः ।

वाचको भगवच्छब्दस्तस्याद्यस्याक्षायात्मनः ॥

शुद्धे महाविभूताख्ये परे ब्रह्माणि निष्कले ।
 मैत्रेय भगवच्छब्दः सर्वकारणकारणे ॥
 संविभर्ति तथा भर्ता भकारोऽर्थद्वयान्वितः ।
 नेत्ता गमयिता स्रष्टा गकारार्थस्तथा मुने ॥
 वसन्ति यत्र भूतानि भूतात्मन्यखिलात्मनि ।
 सर्वभूतेष्वशेषेषु वकारार्थस्तथाऽव्ययः ॥
 तत्र पूज्यपदार्थोक्तिपरिभाषासमन्वितः ।
 शब्दोऽयं नोपचारेण ह्यन्यत्र गुपचारतः ॥
 एवमेष महाशब्दभगवानिति सत्तमः ।
 परमो ब्रह्मभूतस्य वासुदेवस्य नान्यगः ॥
 ज्ञानशक्तिबलैश्वर्यवीर्यतेजांस्यशेषतः ।
 भगवच्छब्दवाच्यानि विना हेयैर्गुणादिभिः ॥

स सर्वभूतप्रकृति विकारान्
 गुणांश्च दोषांश्च मुने व्यतीतः ।
 अतीतसर्वावरणोऽखिलात्मा
 तेनाश्रितं यद् भुवनान्तराले ॥
 समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ
 स्वशक्तिलेशादृतभूतसर्गः ।
 इच्छागृहीताभिमतोरुदेहः
 संसाधिताशेषजगद्धितोऽसौ ॥
 तेजोबलैश्वर्यमहाबोध-
 स्ववीर्यशक्त्यादिगुणैकराशिः ।
 परः पराणां सकला न यत्र
 क्लेशादयः सन्ति परावरेषो ॥
 स ईश्वरो व्याप्तिसमष्टिरूपो-

ऽव्यक्तस्वरूपः प्रकटस्वरूपः ।

सर्वेश्वरः सर्वगः सर्ववेत्ता

समस्तशक्तिः परमेश्वराख्यः ॥

उत्पत्तिस्थितिनाशानां हेतुर्यो जगतोऽव्ययः ।

स सर्वभूतः सर्वात्मा कथ्यते भगवान् हरिः ॥

एतदुक्तं भवति । यथा काचिन्नवयौवना बाला प्रियसङ्ग-
संभूतस्वानुभूतानन्दपरिपूर्णत्वात् तज्ज्ञाऽपि तदानन्दस्य कुमारीं
बोधयितुमशक्ता । तस्यानुपमेयत्वात् कुमार्याश्चानधिकारित्वात् ।
अन्यस्यै तदधिकारिभूतायै स्वचिह्नादिद्वारा तज्ज्ञापनेऽशक्य-
त्वाच्च । तथैव वेदोऽपि श्रीभगवदनुभवानन्देन परिपूर्णोऽपि
तस्यानुपमितत्वादियत्ताभाववत्त्वाच्चानधिकारिणे तज्ज्ञापयितुम-
शक्योऽपि तत्प्राप्यमानाय तदेकदेशेन बोधयतीति । यद्यपि
दृष्टान्ते विषयस्य परिच्छिन्नत्वान्न तदुपमानार्हत्वं, तथाऽप्यनुप-
मेयत्वमात्र एकदेशे दृष्टान्तः । तस्माद् ब्रह्मणः स्वरूपगुणादी-
नामियत्तां निराकुर्वन्तस्य जडाजडवैलक्षण्यं च प्रतिपादयन्
वेदान्त उक्तलक्षणे ब्रह्मणि तत्प्रतिपादकतया समन्वेतीति
राद्धान्तः ।

अथ ग्रन्थोपक्रमे पठितानां श्रीभगवदाद्याचार्यवाक्यानां
व्याख्याभावरूपापूर्णतां स्मृत्वा निरासयति-किञ्चेति । आद्या-
चार्यो भगवान् संप्रदायप्रवर्तको नियमानन्दाख्यो निम्बार्कापर-
नामा । तेन स्वप्रणीतवेदान्तपारिजातसौरभाख्ये ग्रन्थे शारीरक-
मीमांसावाक्यार्थलक्षणे पठितानां सूत्रस्थानीयानां चतुष्टयस्य
अथात इत्यादिसूत्रचतुष्टयविषयकस्य निर्मितग्रन्थमूलभूतस्य श्री-
निवासचरणैर्वाक्यार्थभाष्यकृद्भिर्व्याख्यातप्रायत्वेन सूत्रार्थस्य त-
द्व्याख्यारूपत्वात् प्रायपदग्रहणम् । तेनैव सूत्रव्याख्यानेनैव ॥४॥

अथ ग्रन्थसंक्षेपणे प्रयोजनमाह—श्रीनिवासस्य श्रीनिवा-
साभिधस्य वाक्यार्थभाष्यकारस्य पादाम्बुजस्मरणेनोद्बुद्धा
बुद्धिर्यस्य तेन मया संक्षिप्ता । ननु व्याख्या तु विस्तार्यैव ।
मुमुक्षूपकारकत्वात् । किमिति संक्षिप्यते इति चेत् तत्राह—मुमु-
क्षूणामिति । तेषां सौलभ्येन पदार्थप्राप्तये पूर्वाचार्यैर्विस्तृतत्वात्
तैरेव प्रेरितेन मया संक्षिप्तेति भावः । परमानन्दो मोक्षस्तप्ता-
प्स्यर्थं व्यस्तसमस्तयोर्मोक्षफलकत्वसाम्यात् । यद्वा, श्रीनिवा-
सो रमाकान्तो भगवाञ्छ्रीपुरुषोत्तमो गोविन्दो वेदमातृकुत्स-
वितृदेवपदवाच्यो जगत्कारणभूतः सर्वविधां प्रवर्तकस्तेनोद्बु-
द्धिता प्रचोदिता बुद्धिर्यस्य तेन मया संक्षिप्ता । त्वं मुमुक्षूणां
तत्त्वप्राप्त्यर्थं सुलभोपायं कुर्विति बुद्धौ प्रेरितेनेत्यर्थः ॥ १ ॥

अथ तरङ्गसमाप्तौ सूत्रकारचरमसिद्धान्तव्याख्यानरूपमङ्ग-
लमाचरन् पूर्वप्रतिपादितमर्थं संक्षिप्य स्मारयति—कारुण्येति
कारुण्यशब्द उपलक्षणार्थः । कारुण्यवात्सल्यक्षान्तिबलाद्यनन्ता-
चिन्त्यासंख्येयबृहद्गुणसागरस्य । अनेनैवोपक्रमसूत्रस्य ब्रह्मप-
दार्थः स्मारितो भवति । चरणाम्बुजं ध्यायेदिति पूर्वोक्तसा-
धनकदम्ब उपलक्षणत्वेन स्मार्यते । मुमुक्षुरिति पूर्वोक्ताधिका-
रिस्मारणम् । तरेतेत्यादिनोक्तभगवद्वापात्तिलक्षणमोक्षज्ञापन-
मिति तत्त्वम् । अम्बुजपदाद् ध्यानविषयस्य निरतिशयसौन्द-
र्योक्तिः । मुदेति ध्यानस्यान्तरङ्गतां सौलभ्यञ्च द्योतयति । नि-
रतिशयसौन्दर्यं स्वाभाव्यादेव चेतस आसक्तिघटनात् । सुमङ्ग-
लमिति क्रियाकर्तृकर्मणां सर्वेषामपि विशेषणत्वात् सर्वत्र संयो-
जनोयम् । सततमिति ध्याने नैरन्तर्यगुणविधानम् । बारिधि-
रूपकेण संसारस्य भगवत्कृपामन्तरेण दुस्तरत्वं सूचयति । अञ्ज-
सेति ध्यानस्य निरपेक्षत्वं स्फुटयति । आनन्दमिति । भगव-

स्वरूपगुणादिविषयको निरतिशयानन्दः । यं लब्ध्वानन्दीभव-
ति, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चेति श्रुतिकदम्ब-
प्रतिपादितः । तं मोक्षाख्यम्, अत एवाऽनन्तम् आनन्दमया-
धिकरणे वक्ष्यमाणं देशकालादिपरिच्छेदशून्यं सर्वदेशसर्वकाल-
सर्ववस्तुव्याप्तमञ्जसा लभेत इति यावत् । द्विशब्दोऽवधार-
णेऽयोगव्यवच्छेदार्थः । यस्मादेवं तस्मान्मुमुक्षोः सततं ब्रह्मभू-
तस्य श्रीमाधवस्य पादारविन्दचिन्ता मोक्षान्तरङ्गोपायरूपेति
शास्त्रनिर्गलितोऽर्थः । तथाह सूत्रकारः—

आलोड्य सर्वशास्त्राणि विचार्य च पुनः पुनः ।

इदमेकं मुनिष्पन्नं ध्येयो नारायणः सदेति ॥

वेदान्ताभ्युपगम्यमानमहिमा तर्काप्रतिष्ठो हि यो

ध्यानाभ्यासविनिश्चलेन मनसा साक्षात्कृतो मोक्षदः ।

तं देवं कमलाभिलालितपदं गोपीकटाक्षार्चितं

गोपालं शरणं व्रजाभि सततं वंशीकरं सद्गुरुरूप ॥ १ ॥

इति श्रीसनत्कुमारसन्ततिपदाश्रितश्रीदेवाचार्यविरचितसिद्धा-

न्तजाह्नवीटीकायां श्रीसुन्दरभट्टविरचितायां सिद्धान्तसेतु-

कायां प्रथमतरङ्गमर्यादा समाप्ता ॥

श्रीहरिः शरणम्

नमो भगवते श्रीनियमानन्दाय

विदितमस्तु सङ्ख्यावताम् ।

श्रीमतो भगवतः परमपुरुषस्येक्षणमात्रसमुत्थितेऽस्मिन्नगति
सन्ति भगवल्लीलापरिकरीभूता अनन्ता जीवसङ्घाः । तानशरी-
रिणः सञ्चरतोऽचिद्विशेषान् अनादिकर्मरूपाविद्याग्रस्तान् नैख-
मुखानुभूतिरहितान् स्वांशभूतानपि दुःखितान् दृष्ट्वा परमकारु-
णिको भगवाननन्तकोटिब्रह्माण्डशरीरी जगदुदयविभवलयलीलो
निरतिशयलावण्यसौन्दर्यमहोदधिरनन्तापरिच्छिन्नमहागुणगण-
सागर इच्छागृहीताभिमतोरुदेहत्वेऽपि नित्यस्वेच्छास्वीकृतानन्ता-
श्चर्यावहदिव्यदेहः सर्वेश्वरः श्रीकृष्णः स्वमपि स्ववशे नयन्सा
अपारकरुणया तानुद्धर्तुकामः स्वप्राप्तिसाधनोपयुक्तानि करण-
कलेवरादीनि पर्यग्राहयत । तादृशशरीरपरिग्रहवत्स्वपि चतुर-
शितिलक्षभेदभिन्नेषु मानवमेकं देहमपावृतं मुक्तिद्वारं सन्तो वदन्ति ।
तत्रापि कर्त्तव्यतयोपदिष्टेष्वनन्तकार्येषु कस्मिन् प्रयतितव्यमि-
तीच्छायां श्रीभगवान्नारदः श्रीवेदव्यासोपदेशव्याजेनसमशिक्ष-
यत् । तद्यथा—

तस्यैव हेतोः प्रयतेत कोविदो न लभ्यते यद् भ्रमतामुपर्यधः॥

तल्लभ्यते दुःखवदन्यतः सुखं कालेन सर्वत्र गभीररंहसा ॥१॥

एतादृशपरमदुर्लभमोक्षस्यापि न हि वेदान्तविद्यामन्तरा
कोऽपि साधनान्तरं ध्वीति । तदिह समायातं मुमुक्षूणां वेदा-
न्तविचारणेति । तत्र च वेदस्यान्तो वेदान्त इति उपनिषद्भागो

पृच्छते । तन्मीमांसारूपश्रीवादरायणशारीरकसूत्राणि खलु वेदान्तार्थं निश्चिन्वन्ति । तेषां सूत्राणामिदं सरससरलपरिपाठ्यानिबद्धं परमोत्कृष्टं व्याख्यानं श्रीमत्सनकसम्प्रदायकूटस्थश्री ६ श्रीभगवन्निम्बार्कसिद्धान्तनिर्वाहकाचार्य्यवासुदेवपाणिपद्मावतारश्रीमद्देवाचार्य्यप्रणीतसिद्धान्तजाह्नव्याख्यव्याख्यानं तत्सिद्धान्तानुगामिश्रीमत्सुन्दरभट्टविरचितसिद्धान्तसेतुकाभिधया टीकाया समुद्रासितं, काशीचौखम्बासंस्कृतग्रन्थमालायां मुद्रितमस्ति ।

ते चाचार्य्यमौलिमणयो ब्रह्मसूत्रवृत्तिकाराः श्रीभगवद्वासुदेवकरस्थकञ्जावताराः श्रीश्रीदेवाचार्य्याः कं ग्रामं स्वजन्मनाऽलंचक्रुरीति तु न निश्चेतुं शक्यं, परञ्च वेदान्तकेसरिश्रीमदनन्तरामकृतगद्यात्मकाचार्य्यचरितादेवमवगम्यते—यत्किलैते तैलङ्गजनपदे वैक्रमे युगसूद्रेन्दु (११.१२) वत्सरे प्रादुरासन् । ततश्च श्रीश्रीकृपाचार्य्यसन्निधौ अखिलवेदान्तशास्त्रमधिजगिरे । ततश्च

चक्रुर्वेदान्तसूत्राणां वृत्तिं वेदान्तजाह्नवीम् ॥

भक्तिरत्नाञ्जलिश्चैव मुमुक्षूणां हिताय ते ॥ १ ॥

परन्तु खेदोऽस्तीदानीं यदेतौ रत्नभूतग्रन्थौ पूर्णौ नोपलभ्येते, तत्रापि ससेतुकेयं जाह्नवी तु प्रथमाध्यायपर्यन्तमपि नोपलभ्यते । मुमुक्षुजनप्राणजीवनस्य समयप्रभावादेतद्ग्रन्थस्य भाविनं मूलोच्छेदमालोचयता एतद्ग्रन्थप्रकाशनेच्छया मया काशीस्थचौखम्बासंस्कृतग्रन्थमालाया अधिष्ठातुः परमोदारश्रीहरिदासगुप्तस्य करकञ्जे यथोपलब्धं ससेतुकेयं जाह्नवी समर्पिता । तेन च नरमणिना भगीरथेन सर्वजनस्नानपानतर्पणादि-सौलभ्यार्थं विष्णुपादसम्बन्धिनी जाह्नवीव ससेतुकेयं विष्णुस्वरूपसम्बन्धिनीयं जाह्नवी मुद्रापयित्वा वेदान्तरसत्पार्श्वाना-

मस्माकञ्चापरोक्षतां नीता । अयमस्याः सेतुरपि श्रीश्रीदेवाचार्य-
शिष्यश्रीसुन्दरभट्टपादकृतोऽस्ति । तेन सहैव मुद्रितेयमतः स्नातु-
कामाः सेतुना गच्छन्तु यथेच्छम् ।

अस्मिन् भारते वर्षे ससेतुरयं जाह्नवीग्रन्थोऽस्माभिरन्वे-
षितोऽपि समग्रो नोपलब्धः, तस्मादितः परम्—

मान्यान् प्रणम्य सनयं विनिवेदयामि
चेदस्ति सेतुमहिताऽखिलजाह्नवी वः ।
तर्ह्युत्तर सपदि देयमलौकिकेऽर्थे
स्याद्रः श्रमः सफल एव न तापहेतुः ॥ १ ॥

ये महाशयाः सम्पूर्णं ससेतुकां जाह्नवीं निवेदयेयुस्तेषामहं
जीवितावधि कृतज्ञतामावहेयम् । उपहारश्च तेभ्यो भाष्यत्रयोपेतं
श्रीश्रीनिम्बार्कदर्शनं समर्पयेयम् ।

कोटिशो धन्यवादांश्च वर्द्धमानस्थश्रीमत्स्वभूदेवाचार्यपाद-
समाश्रितश्रीश्रीनरहरिदेवाचार्यपादपीठाधिकृत “श्रीश्रीमन्मधु-
सूदनशरणदेवेभ्यो”ददामि । यैर्विद्याभिवृद्धये सत्सम्प्रदायसंर-
क्षणार्थं च स्वीयपुस्तकप्रदानेन साहाय्यं कृतमिति शम् ।

निवेदको विद्वज्जनपरिचर्योत्सुको
वृन्दाटवीवास्तव्यः पं—किशोरदासः ।